

missio

Internationales Katholisches Missionswerk e.V.
Fachstelle Menschenrechte

Pontifical Mission Society
Human Rights Office

Oeuvre Pontificale Missionnaire
Secteur « Droits de l'Homme »

Dr. Otmar Oehring (Hrsg./editor/éditeur)

Postfach 10 12 48
D-52012 Aachen
Tel.: 0049-241-7507-00
FAX: 0049-241-7507-61-253
E-mail: menschenrechte@missio.de
humanrights@missio.de
droitsdelhomme@missio.de

© missio 2010
ISSN 1618-6222

missio-Bestell-Nr. 600 307

missio

38

**Human Rights
Droits de l'Homme
Menschenrechte**

Tamil Nadu Dalit Intellectual Forum

**Vom Widerspruch,
ein christlicher Dalit zu sein**

**On the Contradiction
of being Dalit Christians**

**De la contradiction
d'être chrétien Dalit**

Das Anliegen der „Fachstelle Menschenrechte“ ist es, die Kenntnis über die Menschenrechtssituation in den Ländern Afrikas, Asiens und Ozeaniens zu fördern. Um diesem Ziel näher zu kommen, engagieren wir uns in der menschenrechtlichen Netzwerkarbeit und fördern den Austausch der kirchlichen Partner **missios** in Afrika, Asien und Ozeanien mit kirchlichen und politischen Entscheidungsträgern in der Bundesrepublik Deutschland. In der Reihe „Menschenrechte“ werden Länderstudien, thematische Studien sowie die Ergebnisse von Fachtagungen publiziert.

The Human Rights Office aims to promote awareness of the human rights situation in Africa, Asia and Oceania. In pursuit of this objective we are actively involved in human rights networking and foster exchanges between **missio's** church partners in Africa, Asia and Oceania and church and political decision-makers in the Federal Republic of Germany. This Human Rights series comprises country-by-country studies, thematic studies and the proceedings of specialist conferences.

Le secteur Droits de l'homme de **missio** a vocation à promouvoir la connaissance de la situation des droits de l'homme dans les pays d'Afrique, d'Asie et d'Océanie, et de contribuer ainsi à l'améliorer. Pour nous rapprocher de cet objectif, nous nous engageons dans des réseaux œuvrant pour les droits de l'homme et nous attachons à promouvoir les échanges entre les partenaires religieux de missio en Afrique, Asie et Océanie et les responsables religieux et politiques en République Fédérale d'Allemagne. Dans sa série Droits de l'homme, le secteur Droits de l'homme publie des études consacrées à différents pays, des études thématiques ainsi que les rapports de conférences spécialisées.

Das **Tamil Nadu Dalit Intellectual Forum** ist ein Zusammenschluß katholischer Priester und Laien aus dem indischen Bundesstaat Tamil Nadu.

The **Tamil Nadu Dalit Intellectual Forum** is an association of Catholic priests and lay people from the Indian state of Tamil Nadu.

Le **Tamil Nadu Dalit Intellectual Forum** rassemble des prêtres et laïcs catholiques originaires de l'État fédéré indien du Tamil Nadu.

- 31 Hintergrundinformationen: Aufnahme von Irakflüchtlingen
Zur Situation nichtmuslimischer Flüchtlinge in den Nachbarländern
des Irak**
deutsch (2008) – Bestellnummer 600 294
**Asylum for Iraqi Refugees – Background Information
The situation of non-Muslim refugees in countries
bordering on Iraq**
in English (2008) – Order No. 600 295
**L'accueil de réfugiés irakiens – Informations de base :
La situation des réfugiés non musulmans dans les États
riverains de l'Irak**
en français (2008) – Numéro de commande 600 296
- 32 Gewalt gegen Christen in Indien – eine Erwiderung
Demokratie, Säkularismus und Pluralismus in Indien**
deutsch (2008) – Bestellnummer 600 297
**Violence against Christians in India – A response
Democracy, Secularism und Pluralism in India**
in English (2008) – Order No. 600 297
**Violences envers les chrétiens en Inde – Éléments de réponse
Démocratie, laïcité et pluralisme en Inde**
en français (2008) – Numéro de commande 600 297
- 33 Gewalt gegen Christen in Indien – eine Erwiderung
Religiöse Gewalt in Orissa: Fragen, Versöhnung, Frieden und
Gerechtigkeit**
deutsch (2009) – Bestellnummer 600 298
**Violence against Christians in India – A response
Religious Violence in Orissa – Issues, Reconciliation, Peace and Justice**
in English (2009) – Order No. 600 298
**Violences envers les chrétiens en Inde – Éléments de réponse
Violence religieuse en Orissa – Enjeux, réconciliation, paix et justice**
en français (2009) – Numéro de commande 600 298
- 34 Boko Haram – Nachdenken über Ursachen und Wirkungen**
deutsch (2009) – Bestellnummer 600 299
Boko Haram: Some reflections on causes and effects
in English (2009) – Order No. 600 299
Réflexions sur les causes et les effets de Boko Haram
en français (2009) – Numéro de commande 600 299
- 35 Jakarta und Papua im Dialog – Aus papuanischer Sicht**
deutsch (2009) – Bestellnummer 600 300
Dialogue between Jakarta and Papua – A perspective from Papua
in English (2009) – Order No. 600 301
**Le dialogue entre Jakarta et la Papouasie dans la perspective
de la Papouasie**
en français (2009) – Numéro de commande 600 302
- 36 Menschenrechte und Menschenwürde in Madagaskar –
Ein Land sucht seinen Weg**
deutsch (2009) – Bestellnummer 600 303
- 37 Malaysia: Übergriffe politischer Extremisten auf Christen:
Das „Allah“-Dilemma**
deutsch (2010) – Bestellnummer 600 306
**Malaysia: Christians Harassed by Political Extremists:
The „Allah“ Dilemma**
in English (2010) – Order No. 600 306
**Malaisie. Les chrétiens persécutés par des extrémistes politiques :
la polémique « Allah »**
en français (2010) – Numéro de commande 600 306
- 38 Vom Widerspruch, ein christlicher Dalit zu sein**
deutsch (2010) – Bestellnummer 600 307
On the Contradiction of being Dalit Christians
in English (2010) – Order No. 600 307
De la contradiction d'être chrétien Dalit
en français (2010) – Numéro de commande 600 307

Tamil Nadu Dalit Intellectual Forum

**Vom Widerspruch,
ein christlicher Dalit zu sein**

Seite 3

**On the Contradiction
of being Dalit Christians**

page 37

**De la contradiction
d'être chrétien Dalit**

page 69

Tamil Nadu Dalit Intellectual Forum

**Vom Widerspruch,
ein christlicher Dalit zu sein**

Wird jemand als Dalit geboren, bleibt er Dalit für immer und die soziale Diskriminierung trifft ihn mit ganzer Wucht. Im Glauben, dass das Wort Gottes sie an dem einen und einzigen Jesus teilhaben lassen würde, wechselten sie zum Christentum. Aber sie bleiben Unberührbare, und gelegentlich führt die Unberührbarkeit in eine Art gesellschaftliche Isolation. In der Kirche werden sie behandelt wie in der Gesellschaft insgesamt. Es ist undenkbar, dass sie der ewigen und königlichen Priesterschaft Jesu teilhaftig werden. Sie sind nicht nur Unberührbare, sie verlieren auch alle Privilegien, die die Regierung ihren Mitbrüdern gewährt, die klug genug waren, nicht Christen zu werden. Selbst wenn die Dalit-Christen zu ihrer früheren Religion zurückwechseln, haben sie keinen Anspruch mehr auf soziale Privilegien. Ob sie nun Christen sind oder nicht, sie bleiben für die Gesellschaft Dalits. Der Übertritt zum Christentum verbessert ihre Lage nicht. Im Gegenteil – sie verlieren alle von der Regierung den nichtchristlichen Dalits gewährten Privilegien. Sie leiden also unter einer dreifachen Diskriminierung und verharren für immer auf der untersten Sprosse der wirtschaftlichen Leiter. Anstatt vereint zu kämpfen, alle Energie und Kraft zu mobilisieren, um eine Verfassungsänderung oder eine Entscheidung des Obersten Gerichts zugunsten der Dalit-Christen zu erreichen (einschließlich der Aufnahme in die Liste der gelisteten Kasten), ist der lange Kampf der Dalit-Christen verdrängt, verschwiegen und vergessen worden. Gibt es überhaupt Einigkeit unter den Führern, und sind sie wirklich an einer Unterstützung der Dalits interessiert?

Alle Bibelzitate sind der Einheitsübersetzung entnommen (<http://alt.bibelwerk.de/bibel/>).

Alle Zitate des Codex des Kanonischen Rechts sind der vom Vatikan veröffentlichten online-Ausgabe entnommen. Die deutsche Fassung findet sich unter:
http://www.vatican.va/archive/DEU0036/_INDEX.HTM

ET = Apostolische Exhortation Evangelica testificatio von Papst Paul VI. über die Erneuerung religiösen Lebens vom 29. Juni 1971 ; deutsche Übersetzung : http://www.kathpedia.com/index.php/Evangelica_testificatio_%28Wortlaut%29

NA = Erklärung Nostra Aetate von Papst Paul VI. über das Verhältnis der Kirche zu den nicht-christlichen Religionen vom 28. Oktober 1965 ; deutsche Übersetzung : http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/documents/vat-ii_decl_19651028_nostra-aetate_ge.html

Inhalt

6	1. Einleitung: Kontext
7	2. Jesus – Dreh- und Angelpunkt der Einheit
8	2.1. Der Kampf für Gerechtigkeit
9	2.2. In Richtung Parusie
10	3. Widerspruch zwischen Mission und geistlichem Amt
11	3.1. Eraiyur – Protest gegen Diskriminierung
13	3.2. Geltendmachung gleicher Rechte
14	4. Anatomie der Erniedrigung
14	4.1. Das Kastensystem
15	4.2. Offensive Reaktion
17	4.3. Evolution der Kirchenstruktur
18	4.4. Das Kastensystem heute
19	4.5. Förderung von Berufungen
21	4.6. Das Los der Ausgegrenzten teilen
23	5. Mehrfachdiskriminierung von Dalit-Christen
24	5.1. Dalit – ein unauslöschliches Stigma
25	5.2. Gräueltaten gegen Dalits
27	6. Widerspruch zwischen Wort und Gottesdienst
28	7. Widerspruch der Macht
28	7.1. Weltliche Zusammenarbeit
29	7.2. Chancengleichheit
30	8. Widersprüchliche Konzepte
30	8.1. Ermächtigung der Machtlosen
31	9. Auf dem Wege zur Beseitigung der Widersprüche
31	9.1. Capacity building
33	9.2. Bewusstsein der Gleichheit
34	10. Schlusswort: Hoffnung im Widerspruch

1. Einleitung: Kontext

In der Kirche, ihren Orden und Gemeinden gibt es eine Sehnsucht nach Erneuerung, die man durch die „Suche nach den Wurzeln“ und „kreative Treue“ zu erreichen hofft. Man möchte die Vision der Begründer der Kirche, ihrer Orden und Gemeinden mittels theologischer, sozialer und seelsorgerischer Betrachtungen verwirklichen, deren Auslöser insbesondere die aktuellen Ereignisse in der Kirche sind. Die folgenden Überlegungen, basierend vor allem auf Untersuchungen und Recherchen in Tamil Nadu, sollen Menschen, insbesondere solchen in verantwortungsvollen Positionen, bei der Bestimmung dessen helfen, was ein aktives, im Glauben verwurzeltes Leben erfordert.

Das Christentum bedeutete einen Paradigmenwechsel in einer Welt der sozialen und moralischen Evolution. Das Leben ist voller Widersprüche, Spannungen und Kämpfe – Reich und Arm, Mächtige und Machtlose, Herrscher (Wohlhabende) und Beherrschte (Geknechtete), Begünstigte und Benachteiligte, Unterdrücker und Unterdrückte, Gebildete und Ungebildete, des Lesens und Schreibens Kundige und Unkundige, Sprachgewaltige und Sprachlose stehen sich gegenüber. Die wirtschaftliche Entwicklung in der Welt ist gekennzeichnet durch eine besorgniserregende Koexistenz von Wachstum und Niedergang, im Ergebnis derer sich gegenseitig ausschließende Gegensätze entstehen, die zu Hass und Unfrieden führen können. Diese Widersprüche können sich intern, auf der konzeptuellen oder der ideologischen Ebene herausbilden und zu externen Konflikten führen. Interne Ursachen führen zu externen Veränderungen, mitunter gewaltsam und mitunter durch die Entstehung alternativer Machtzentren, was wiederum konstruktive oder destruktive Folgen haben kann.

Folgt man dem Pfad des Glaubens, trifft man auf den Widerspruch zwischen christlichem Glauben und christlicher Praxis und erkennt, dass sich infolge von Diskriminierung und Ausgrenzung die Kirche heute als ein Anti-Wert und ein Anti-Zeuge Jesu und seiner Lehre erweist. Gleichzeitig darf man aber auch einen Schimmer der Hoffnung auf eine bessere Zukunft in all den Widersprüchen des Alltags sehen. Wenn die Gebrochenen sagen: „Ausgetrocknet sind unsere Gebeine, unsere Hoffnung ist untergegangen, und wir sind verloren“ (Ez 37,11), versichert ihnen der Herr der Welt: „Wenn ich eure Gräber öffne und euch, mein Volk, aus euren Gräbern heraufhole, dann werdet ihr erkennen, dass ich der HERR bin. Ich hauche euch meinen Geist ein, dann werdet ihr lebendig, und ich bringe euch wieder in euer Land. Dann werdet ihr erkennen, dass ich der HERR bin. Ich habe gesprochen und ich führe es aus“ (Ez 37,13-14).

2. Jesus – Dreh- und Angelpunkt der Einheit

Als Jesus verkündete: „Ich bin der Weg und die Wahrheit und das Leben“ (Joh 14,6), und: „Ich bin das Licht der Welt“ (Joh 8,12), gab Er Mission und geistlichem Amt eine neue Bedeutung. Das war etwas anderes als „Auge für Auge“ (Mt 5,38), es war ein Weg der ganzheitlichen Erlösung mit Menschenwürde. Es war ein anderes Leben als „du sollst deinen Nächsten lieben und deinen Feind hassen“ (Mt 5,43), denn diese Lehre wandte sich an die Sünder und Opfer sozialer Diskriminierung. Kurz gesagt, Jesus sagte seinen Anhängern: „Ihr habt gehört ...“ (Mt 5,21), und fügte hinzu: „Bei euch soll es nicht so sein“ (Mt 20,26) oder „ich aber sage euch“ (Mt 5,22). In dynamischem Kontrast zum Konzept der Übereinstimmung mit den Klassenunterschieden hatte er eine Vision, in der es auf die Menschen ankam, jeder dem anderen gleichgestellt ist und es mehr Gleichheit für diejenigen gibt, die von der Gesellschaft diskriminiert werden. Der reiche Josef aus Arimathäa (Joh 19,38), der einflussreiche Nikodemus (Joh 3,1), der mächtige römische Hauptmann (Lk 7,2), der gebildete Pharisäer Simon (Lk 7,36), die Sünderin Maria aus Magdala (Mk 16,9), der blinde Bettler an der Straße (Lk 18,35), die Aussätzigen, in der Ferne stehend (Mk 1,40; Lk 17,12), der Mann, der schon 38 Jahre krank war (Joh 5,5), die samaritanische Frau, die an den Brunnen kam (Joh 4,7), die kanaänische Frau, die sprach, „aber selbst die Hunde bekommen von den Brotresten, die vom Tisch ihrer Herren fallen“ (Mt 15,27), die Arbeiter im Weinberg, die in der elften Stunde kamen, und die, die früh am Morgen begonnen hatten (Mt 20,8) – sie alle sind für ihn gleich. Sein Herz allerdings gehörte den Bedürftigen. Die arme Witwe, die zwei kleine Münzen in den Opferkasten legte (Lk 21,2), ist ein Vorbild an Großzügigkeit, denn „selig, die arm sind vor Gott, denn ihnen gehört das Himmelreich“ (Mt 5,3); die Sünderin, die weinte und Jesu Füße mit ihren Haaren trocknete (Lk 7,38), ist ein Vorbild für die ganze Welt, denn „selig, die ein reines Herz haben, denn sie werden Gott schauen“ (Mt 5,8); der arme Lazarus, der vor der Tür des reichen Mannes lag (Lk 16,19-20), ist der eigentliche Sieger, da es heißt „selig, die keine Gewalt anwenden, denn sie werden das Land erben“ (Mt 5,5) und den Himmel ebenso. Jesus predigte, was er glaubte, und lebte, was er predigte, denn er lehrte sie wie einer, der göttliche Vollmacht hat (Mt 7,29). Er beseitigte den Widerspruch zwischen Predigt und Praxis.

2.1. Der Kampf für Gerechtigkeit

Die Kirche schlug Wurzeln und gedieh in einer Welt der Widersprüche. Das Christentum wurde überall vor allem von den Armen und gesellschaftlich Benachteiligten angenommen, denn es versprach eine andere Gesellschaft, in der es nicht darauf ankommen würde, was man hat, sondern wer man ist. Auch heute noch zögern arme und ausgegrenzte Christen, ihre Glaubensgemeinschaft um materieller Vorteile willen zu verlassen. Die Kirche erwuchs aus der Armut, aber sie scheint sich heute von den Armen zu distanzieren. Die Armen und Geknechteten, die das Fundament der Kirche bildeten, wurden von der Gesellschaft vernachlässigt, heute jedoch werden die gesellschaftlich Diskriminierten an den Rand gedrängt und von der Kirche ignoriert. Jesus sagte nicht umsonst: „Der Stein, den die Bauleute verworfen haben, er ist zum Eckstein geworden“ (Mk 12,10). Wir befinden uns heute an einem Wendepunkt, da die Menschen, vor allem die ausgegrenzten und diskriminierten, diejenigen ablehnen, die behaupten, sie seien die Erbauer und Bewahrer der Kirche. Sie würden lieber eine neue Kirche nach den ursprünglichen Vorstellungen Jesu gründen, eine Kirche der Armen, durch die Armen, für die Armen. Dann würde Kirche nicht hoch aufragende Gebäude und von der Herde verlassene Hirten bedeuten. Das Herz der Kirche in Indien würde dann für die wirtschaftlich Armen, die religiös Vernachlässigten, die sozial Diskriminierten, die kulturell Gedemütigten und die politisch Ignorierten schlagen.

Auf der 12. Ordentlichen Generalversammlung der Bischofssynode in Rom erklärte jüngst der asiatische Delegierte, Erzbischof Thomas Menampampil aus Guwahati:

„Die Missionare sind kreativ geblieben und haben sich stets neue Arbeitsgebiete erschlossen. Ihre Leistungen in Bildung und Gesundheit werden hoch geschätzt. [...] Sie setzen sich aktiv ein für Gerechtigkeit für unterdrückte Gruppen, für sozialen Wandel, kulturelle Entwicklung, Schutz der Umwelt, Verteidigung des Lebens und der Familie, Hilfe für die Schwachen, Geknechteten und Ausgegrenzten, und geben den Stummen eine Stimme. [...] Auch wo das Evangelium auf stärksten Widerstand stößt, wird ein in der Mission tätiger Zeuge gesellschaftlich wichtiger Aufgaben willkommen sein“ (siehe Zenit.org, 7. Oktober 2008).

Wir könnten nun darüber nachdenken, inwieweit sich die Kirche in Tamil Nadu aktiv eingesetzt hat „für die Gerechtigkeit für unterdrückte Gruppen“ und welche Fortschritte bislang im Wirken „für sozialen Wandel“ erzielt worden sind.

2.2. In Richtung Parusie

Wir könnten darüber nachdenken, wo wir herkommen und wo wir hingehen. Es ist jedoch eine Tatsache, dass der missionarische Geist in den Institutionen erstarrt ist, dass sich der dynamische Geist der Suche nach der Wahrheit im Schoße der Bequemlichkeit eingerichtet hat und dass die Parusie Jesu, wenn er uns zur Rechenschaft ziehen und nach unserem Leben, unserer Mission und unseren geistlichen Pflichten fragen würde, offenbar als Vorstellung vergessen und bequemerweise an den Rand geschoben wurde (und vielleicht nur noch als theologisches Prüfungsthema dient). Es bestand der dringende Bedarf, die befreienden Grundlagen unseres Glaubens zu erneuern, besonders angesichts der vielen irrigen Auffassungen und bewussten Verzerrungen, die den integralen emanzipatorischen Anstrengungen der Dalits entgegengestellt wurden. Um es mit Martin Luther King zu sagen: „Wir sind nicht zufrieden, und wir werden nicht zufrieden sein, bis ‚das Recht ströme wie Wasser, die Gerechtigkeit wie ein nie versiegender Bach‘“ (Am 5,24).

3. Widerspruch zwischen Mission und geistlichem Amt

Die von Jesus seinen Anhängern auferlegte Mission bestand darin, zu den Völkern zu gehen, den Armen eine gute Nachricht zu bringen und den Gefangenen die Entlassung zu verkünden (Lk 4,18). Freiheit und Befreiung sind ganzheitlich: Die wirtschaftlich Geplagten sollten laufen können, die sozial Verschüchterten und Stummen sollten sprechen können, um ihre Rechte einzufordern und Würde zu erlangen, die Augen derer, die blind vor Vorurteil und Hass sind, sollten geöffnet werden. Gemeinsam sollten sie denen, die sich gegenüber den Schreien der Bedürftigen und Unterdrückten taub stellen, die Ohren öffnen. Er bestand darauf, dass der Wert des Baumes der Mission nach den Früchten der geistlichen Mission der Befreiung beurteilt würde. Als Johannes der Täufer seine Jünger zu ihm sandte und ihn fragen ließ: Bist du, der da kommen soll, oder sollen wir auf einen anderen warten?, antwortete Jesus ihnen, sich anzusehen, was er für die Menschen tue, nämlich Kranke gesundmachen, soziales Leid bekämpfen und politisches Übel anprangern (Lk 7,21). Er sagte: „Geht und berichtet Johannes, was ihr GESEHEN und GEHÖRT habt“ (Lk 7,22). Er machte die Tat, und nicht die bloße Predigt zum entscheidenden Kriterium beim Weltgericht (Mt 25,31-46).

Wir müssen heute sehen, wieviel wir reden und wieviel wir davon umsetzen. Die Kirche und ihre Vertreter, insbesondere diejenigen an der Spitze, die sich als direkte Nachfolger der Apostel Jesu ansehen, sollten sich für die Armen und Unterdrückten einsetzen. Sowohl im Alten als auch im Neuen Testament begegnen wir Gott, der auf der Seite der Armen und Ausgebeuteten steht, und Jesus, der das Los der Armen und Diskriminierten teilt. Jehova machte aus den Sklaven Ägyptens eine große und mächtige Nation. Deshalb führte er sie aus der Sklaverei „mit starker Hand und hoch erhobenen Arm“ (5. Mose 26,8). Der hoch erhobene Arm sollte die Israeliten schützen und die starke Hand alle Hindernisse oder Bedrohungen auf dem Wege ins gelobte Land beiseite räumen. Und heute müssen wir über unsere Mission und unser geistliches Amt in der Kirche von Tamil Nadu nachdenken und überlegen, ob die Kirche von Tamil Nadu allen Menschen, insbesondere den Schwachen, „mit starker Hand und hoch erhobenen Arm“ zur Seite steht. Wir könnten uns zum Beispiel noch einmal mit den jüngsten Ereignissen in Eraiyur in der Erzdiözese Pondicherry-Cuddalore beschäftigen. Eraiyur ist ja keine Ausnahme. Im Gegenteil – es ist die Spitze eines Eisberges, der sich in den Herzen der Christen von Tamil Nadu allgemein und in den Kirchenbehörden und deren Vorstehern im besonderen verbirgt. Dies allein verdient eine theologische Analyse.

3.1. Eraiyur – Protest gegen Diskriminierung

Die katholischen Dalits von Eraiyur hatten bereits in der Vergangenheit unter Diskriminierung zu leiden. Die sich im Oktober 2007 aufbauenden Spannungen entluden sich in den Angriffen auf die katholischen Dalits im März 2008 (weitere Informationen zu Eraiyur siehe A. Kulandai, *Eraiyyur Oru Siraiyyur*, Chennai: Payani Pub. 2008). Der Trauerzug der Dalits durfte nicht die Hauptstraße entlang führen, weil dadurch das Gebiet beschmutzt würde. Als die Mutter eines Dalit-Priesters der Erzdiözese Pondicherry-Cuddalore 1999 verstarb, konnte der Trauergottesdienst nicht in der Pfarrkirche gefeiert werden. Kanonische Regel Nr. 1177/1 legt fest, dass „der Trauergottesdienst für ein verstorbene Mitglied der Glaubensgemeinschaft in der Regel in der Gemeindekirche dieses Mitglieds“ stattfindet. Und laut Regel Nr. 1365 ist „jeder, der der verbotenen Teilnahme an religiösen Riten schuldig ist, angemessen zu bestrafen“ (was jedoch ignoriert wird). Anstatt der gesellschaftlichen Diskriminierung ein Ende zu setzen, scheint der Erzbischof auf dem Dalit-Friedhof (der ausschließlich den Dalits vorbehalten ist) Messen gefeiert zu haben, ohne dass für dieses Vergehen eine „Strafe“ verhängt wurde (Regel Nr. 1311). Eine Gruppe der sogenannten berührbaren Christen hat ihrem Erzbischof offensichtlich mitgeteilt: „Für uns ist Kaste wichtiger als Religion.“ **Das Blut der Kaste scheint dicker zu sein als das Wasser der Taufe!** Die Diskriminierung erreichte ihren Höhepunkt, als die Dalits eine eigene Pfarrei beantragten. Eine solche Pfarrei könnte der Beginn der Dalit-Kirche in Tamil Nadu sein, wie sie sich Pater Antony Raj SJ, Gründer der Dalit-christlichen Befreiungsbewegung (DCLM), erträumt. In Eraiyur wurde tagelang friedlich demonstriert, aber die Kirchenbehörden kümmerte das nicht. Dann jedoch entluden sich die Spannungen in Gewaltakten. Die Mariengrotte im Viertel der Dalits wurde zerstört und die Statue der Jungfrau Maria beschädigt. Die Dalits wurden so gnadenlos misshandelt und ihre Häuser zerstört, dass der zuständige Polizeioffizier, ein Katholik, den Einsatz von Schusswaffen befahl, da er Gewaltakte zwischen Katholiken nicht dulden konnte. Im Handgemenge wurden Urkunden und Unterlagen gebildeter Dalit-Katholiken zielgerichtet vernichtet, aber an oberster Stelle schrieb man die Ereignisse einer Gruppe von Dalit-Priestern zu, finanziert mit ausländischem Kapital. Das klingt ganz so wie die Anschuldigungen der Bharatiya Janata Party und der Bajrang Dal Parivar (den selbsternannten fundamentalistischen Hindutva-Vereinen), dass die katholische Kirche Konfessionsübertritte mit ausländischem Geld erzwingt. Anstatt der Gerechtigkeit zum Siege zu verhelfen, bezeichnen die obersten Stellen die Forderungen der Dalits abfällig

als emotional. Selbst den Bischöfen der Nachbardiözesen wurde der Besuch des Gebiets und der Opfer verweigert. Das Zweite Vatikanische Konzil fordert, dass „der Notschrei der Armen“ (Ps 9,12) ein Echo im Leben (ET¹ 18) der Jünger Jesu finden solle, der sich mit ihnen identifizierte (Mt 25,35-40). Die Wirklichkeit sieht aber anders aus.

Anstatt gegen die Anstifter zu Gewalt und Diskriminierung vorzugehen, beklagen die obersten Stellen, dass die Kirche von Tamil Nadu hilflos sei, da sie ja nur eine geistliche Macht sei. (Interessanterweise legt die kanonische Rechtsordnung fest: „Die Regierungsmacht ist aufgeteilt in die Legislative, Exekutive und Judikative.“ – Regel Nr. 135/1) Als die Dalits vor dem Hause des Bischofs demonstrierten, kam die Polizei, um das Gelände zu räumen oder rechtliche Schritte gegen die Demonstranten einzuleiten. Kommt es aber zu gesellschaftlichen Ausschreitungen, ist man angeblich hilflos. Während der Ordination von Bischof Gabriel in Trichy kesselte die Polizei die etwa 700 Demonstranten ein, bis die Feierlichkeiten beendet waren. Bei einem Blick in die Vergangenheit erkennt man, dass sich die Kirchenbehörden lieber des Rechtssystems bedienen statt die Menschenrechte durchzusetzen. Beispiel dafür ist das Vorgehen von Pfarrer Bartholomaeus Ziegenbalg von der Mission Tranquebar und von Erzbischof Leonard von Madurai.

3.2. Geltendmachung gleicher Rechte

Die im Mai 2008 in Panipulan Vayal, Diözese Sivagangai, für ihre Rechte und Unabhängigkeit kämpfenden Dalits wurden unterdrückt. Unterdrückt werden die Dalits überall, wobei argumentiert wird, dass sie nicht ihre Rechte einfordern sollten. Zwar haben die Maoisten die Verantwortung für die Ermordung des Hinduführers Swamy in Orissa übernommen, aber der Grund für die Gewalt gegen die Christen war nicht, wie behauptet, der Konfessionswechsel, sondern die Tatsache, dass die Dalits und die Stammesangehörigen Bildungsmöglichkeiten erhalten, was ihnen den Aufstieg in der Gesellschaft erleichtert. Das ist der Grund für die Sabotageakte. In gleicher Weise versuchen die Kirchenoberen, die Dalits zu unterdrücken, wenn sie mittels Bildung vorankommen wollen, wenn sie sich der Realität der Unterdrückung und Diskriminierung stellen und ihre Stimme für Würde und Gleichberechtigung erheben. Bildung und Entwicklung für die Dalits und die Stammesangehörigen würden die Kastenhierarchie aushöhlen und es den „dominanten Kasten“ unmöglich machen, weiterhin ganz oben auf der sozialen und administrativen Leiter zu sitzen und andere herumzukommandieren. So etwas Ähnliches passiert in Tamil Nadu. Einige Vertreter der „dominanten Kasten“ wollen nicht, dass die Dalits Bildungsmöglichkeiten nutzen und in den kirchlichen Entscheidungsgremien mitwirken. Also beklagen sie sich über die Dalits und machen ihnen grundlos Vorwürfe und Vorhaltungen. Sie fürchten, dass ihre Bastion bröckelt und die von ihnen unter den „frommen“, „unschuldigen“ und „gehorsamen“ Christen verbreiteten falschen Bilder an Überzeugungskraft verlieren. Sie ergreifen alle nur denkbaren Vorsichtsmaßnahmen, um die „Unberührbaren“ daran zu hindern, durch Bildung und Arbeit ihren sozialen und religiösen Status auf „unerreichbare Höhen“ zu heben. Wenn Katholiken der herrschenden Kasten Dalit-Katholiken vernichten, ist das schlimmer, als wenn die Bajrang Dal Dalits und katholische Stammesangehörige vernichtet!

4. Anatomie der Erniedrigung

Das indische Kastensystem, bekannt als Varnashrama Dharma, basiert auf Diskriminierung. Zunächst vertrieben die hellhäutigen Invasoren aus dem Norden die dunkelhäutigen Ureinwohner aus ihren Siedlungsgebieten nach Süden (woher sich Varnashrama ableitet – Herkunft nach Hautfarbe und sozialem Status). Mit zunehmender Macht der Invasoren wurde dann später das Kastensystem geschaffen, dem eine kastenlose Gruppe als Anhängsel hinzugefügt wurde.

4.1. Das Kastensystem

Die vier Ebenen sind, in hierarchischer Ordnung, die Kaste der Priester, der Krieger, der Händler und der Arbeiter. Dem Mythos zufolge entstammen die Priester (die Brahmanen) dem Kopf, die Herrscher und Krieger (Kshatriyas) der Schulter, die Händler (Vaisyas) dem Oberschenkel und die Arbeiter (Sudras) den Füßen des Schöpfers Gott Brahma. Das „dharma“ (Gesetz) entspricht dem Kastensystem: Die Brahmanen sollen studieren und lehren, die Kshatriyas herrschen, die Vaisyas Handel treiben und die Sudras die Alltagsarbeiten für die höheren sozialen Kasten (varnas) leisten [siehe *The Hindu Social Order and Its Unique Features/Die Gesellschaftsordnung der Hindus und ihre besonderen Kennzeichen*], in: Dr. Babasaheb Ambedkar Writings and Speeches, Vasant Moon (Hrsg.), Mumbai: Education Department, 1987, Bd. 3, S. 116-129]. Die kastenlose Gruppe, ein unerwünschtes Anhängsel, jedoch für den Alltag unverzichtbar, sind die Unberührbaren (auch bekannt als „panchama“, die fünfte Kategorie). Narendra Jadhav schrieb dazu:

„Man verweigerte ihnen die Menschenrechte und zwang sie, ihre Existenz mit niedrigen Arbeiten zu fristen, wie z.B. die Entsorgung menschlicher Exkrememente und von Rinderkadavern. Sie hatten keine Chance, ihren kastenbasierten sozialen Status zu ändern. Es gab keinen Spielraum für ein Aufbegehren. Wie konnten einfache Sterbliche eine gottgewollte Struktur in Frage stellen? Soziale und religiöse Unantastbarkeit hatte die bedingungslose Fortschreibung dieses uralten Systems gesichert Wer zur Kaste der Straßenkehrer gehörte, hatte pflichtschuldig menschliche Exkrememente einzusammeln und auf dem Kopf wegzutragen in der Hoffnung, dass sich sein Los in einem anderen Leben bessern würde“ (siehe N. Jadhav, *Untouchables [Die Unberührbaren]*, New York: Scribner, 2005, S. 4).

Sie arbeiten, aber in der Arbeitshierarchie steht ihre Tätigkeit unterhalb der der Sudras. Ihre Aufgabe besteht darin, den Boden zu bestellen, tote Tiere zu besei-

tigen, menschliche Exkrememente zu entsorgen usw. Da sie „unreine“ Arbeiten verrichten, sind sie selbst unrein, aber die Früchte des Bodens und die Produkte der Arbeit der Unberührbaren sind nicht unrein. Sie sind eine ausgebeutete Gruppe und ohne Menschenwürde. Sie haben keine Menschenrechte und sind nicht gleichberechtigt. Sie sind einfach „Waren“, wie Sklaven, die als „Schuldsknechte“ beschäftigt werden. (Ein Sklave kann immerhin in die Freiheit entlassen werden, aber die Kastenlosen können sich aus der Unberührbarkeit nie befreien.) Sie sind Dalits, was wörtlich „die Gebrochenen“ („die Geschlagenen und Zerrissenen“) bedeutet. Das Kastensystem besteht seit dem vedischen Zeitalter. Weder Bildung noch materieller Wohlstand haben es zerschlagen können. Das „dharma“ legt fest, dass man als Dalit stirbt, wenn man als Dalit geboren wird.

Die Lage der Dalits wird mit dem Konzept der „anthropologischen Armut“ von Engelbert Mveng, einem afrikanischen Theologen, gut beschrieben: Wenn man Menschen nicht nur materielle, spirituelle, moralische, geistige, kulturelle oder soziologische Güter und Besitztümer vorenthält, sondern auch alles, was die Grundlage ihrer Existenz auf Erden ist ..., versinken sie in einer Art Armut, bei der es nicht mehr um äußerliche oder innere Güter oder Besitztümer geht, sondern um Existenz, Sinn und Würde als menschliche Wesen.

4.2. Offensive Reaktion

Der Buddhismus bildete sich als Antwort auf den kastenfixierten Hinduismus heraus, aber die Hindus stellten sicher, dass der Buddhismus aus Indien „vertrieben“ wurde. Der Buddhismus verbreitete sich daraufhin über andere Länder wie Sri Lanka, Japan, China usw. Dem Christentum, das sagt, „was Gott für rein erklärt, nenne du nicht unrein“ (Apg 10,15), gelang es nicht, in den ersten drei Kategorien des Kastensystems Fuß zu fassen. Es waren die Sudras und die Dalits (wobei die Dalits die Mehrheit stellen), die sich dem Christentum in der Hoffnung zuwandten, dass diese Religion sie aus der Unterdrückung des Kastensystems befreien würde, unter der sie seit Jahrhunderten leiden. Nach Angaben der Bischofskonferenz von Tamil Nadu machen die Dalits mindestens 65 % der Katholiken in Tamil Nadu aus (siehe Protokoll des Treffens der Bischofskonferenz von Tamil Nadu im Jahre 1992). Dem Christentum ist es nicht gelungen, mehr als etwa 3 % der indischen Bevölkerung zu überzeugen. Es ist ihm auch nicht gelungen, die indischen Kastenschranken zu überwinden, obwohl etwa 85 % der Schulen im Lande von Christen betrieben werden. So wie in Indien

insgesamt hat die katholische Kirche in Tamil Nadu tüchtige Büroangestellte und Arbeitskräfte der mittleren Ebene ausgebildet, jedoch keinerlei Versuch unternommen, politische Persönlichkeiten, Wirtschaftsführer und soziale oder religiöse Reformer hervorzubringen. Die Anhänger Jesu in Indien – das sind vor allem Sudras und unberührbare Dalits. Während sich die Kirchenbehörden inzwischen um ihren Nachwuchs kümmern, ignorieren sie die Dalits in der Gesellschaft. Der Grund dafür ist das Festhalten der Kirche am Kastensystem. Die Kirchenbehörden sorgen dafür, dass Mission und Vision der Kirche in Tamil Nadu nicht über die Schulen und die wenigen Colleges hinausreichen. Es werden keinerlei langfristige Projekte entwickelt, mit denen versucht würde, diese Menschen – die Lebensader der katholischen Kirche – durch die Bereitstellung von Arbeitsmöglichkeiten in die Mitte der Nation zu holen. Stattdessen werden sie ihr ganzes Leben lang in Abhängigkeit von der Kirchenhierarchie gehalten. (Die Bischofskonferenz von Tamil Nadu und die Konferenz der Gläubigen Indiens von Tamil Nadu und Pondicherry haben ein Zehn-Punkte-Programm sowie später ein Acht-Punkte-Programm aufgestellt, aber bislang hat dies kaum etwas bewirkt.) Die Diskriminierten werden noch mehr diskriminiert und die Ausgebeuteten noch mehr ausgebeutet. Die Verkündigung Jesu in der Synagoge von Nazareth, dass er gesalbt sei, „damit ich den Armen eine gute Nachricht bringe“ (Lk 4,18), bleibt für Indien ein von Ferne klingender Widerhall. Dieser Widerhall, also „integrierte Befreiung und ganzheitliche Würde für die Dalits“, ist weiter nichts als ein leeres Schlagwort. Die Kirche von Tamil Nadu muss diesen Weg erst noch gehen. Das Zweite Vatikanische Konzil hat die Notwendigkeit und Bedeutung menschlicher Würde klar formuliert:

„Wir können nicht wahrhaft zu Gott unser aller Vater beten, wenn wir die Menschen anders als Brüder behandeln, denn alle Menschen wurden nach Gottes Bild geschaffen. Des Menschen Beziehung zu Gott dem Vater und des Menschen Beziehung zu seinen Mitmenschen sind so eng miteinander verbunden, dass die Schrift sagt: ‚Wer nicht liebt, hat Gott nicht erkannt‘ (1. Joh 4,8). Es gibt also weder in der Theorie noch in der Praxis eine Grundlage für die Diskriminierung Einzelner oder die Diskriminierung von Gruppen, es gibt nur die Menschenwürde und die sich daraus ergebenden Rechte (NA 5).“

4.3. Evolution der Kirchenstruktur

Das Kastensystem ist in der Kirche von Tamil Nadu sehr lebendig, wie ein einziger Blick auf die dortigen Kirchengebäude bestätigt. Das Kastensystem und die Diskriminierung der unteren Kasten waren so ausgeprägt, dass für die höheren Kasten und für die Dalits separate Kirchen gebaut wurden. Selbst die Messe wurde nicht für alle Gläubigen gefeiert, obwohl sie nach Paulus ein Herr, ein Glaube, eine Taufe (Eph 4,5) verband. Früher war die Kirche der herrschenden Kaste die Pfarrkirche, und das Pfarrhaus befand sich daneben. Der Kampf der Dalits um Gleichberechtigung formierte sich, als sich Missionare dieser Frage annahmen und ihr Bestes taten, die Menschen zusammenzubringen. Allerdings veränderten sich die Dinge nur langsam. Es gab Versuche, doppelstöckige Kirchen zu bauen (mit einer Ebene für die dominante Kaste und einer für die niedrigere Kaste), aber einem gemeinsamen Altar. Dann kamen die sogenannten „Hosenkirchen“ auf. Sie hatten einen Altar, der zwischen zwei V-förmigen Flügeln stand, von denen einer für die Kastenangehörigen und der andere für die Dalits reserviert war, so dass die Kasten-Katholiken nicht die Dalits ansehen mussten (siehe Siva Subramanian, *Kristhavathil Jathiyam* zur Diskussion der Kirche in Vadakankulam). Dann machte sich die Evolution der Menschenrechte bemerkbar. Jetzt kamen kreuzförmige Kirchen auf, deren Hauptflügel für die Kastenangehörigen und die Seitenflügel für die Dalits vorgesehen waren. Als nächstes durften die Dalits den Hauptraum betreten, jedoch nur hinter einer Trennwand. Es war eine solche Trennwand, die Erzbischof Leonard SJ aus der Erzdiözese Madurai mit einer symbolischen Geste niederriss, um die Kastendiskriminierung zu beenden. (Als der französische Gouverneur Duplex in Pondicherry weilte, wurde die Trennwand zwischen der herrschenden Kaste und den Dalits in der Samba-Kirche vom Gemeindepriester eingerissen – ein kühner Schritt, den der Gouverneur und seine Frau unterstützten [s. Pirabjan, *Vanam Vasappadam*, Chennai: Poongothai Pub., 1958].) Bis in die jüngste Zeit hinein durften die Dalits in vielen Gemeindegemeinden in Tamil Nadu nicht bei den anderen sitzen. Sie durften zwar an der gemeinsamen Liturgie teilnehmen, aber das Abendmahl empfangen zunächst die Kastenangehörigen – erst danach durften die Dalits an den Tisch des Herrn treten. Auch der Ministrant, der beim Abendmahl assistierte, war ein Kastenangehöriger, wenn diese das Abendmahl empfangen, während die Dalits einen eigenen Dalit-Ministranten hatten. Es gibt also selbst beim heiligen Abendmahl Diskriminierung. Paulus sagte: „Das kann ich nicht loben, dass ihr nicht mehr zu eurem Nutzen, sondern zu eurem Schaden zusammenkommt“ (1. Kor 11,17).

4.4. Das Kastensystem heute

Vielerorts bewegt sich auch heute die Wagenprozession beim Fest des Schutzpatrons oder der Schutzpatronin der Pfarrei nicht durch die Viertel der Dalits, damit die Figur nicht beschmutzt wird. Auch die Fronleichnamprozession führt nie durch die Straßen der Dalits. Die Dalits werden selbst über den Tod hinaus diskriminiert. Meist gibt es getrennte Friedhöfe für die Toten der Kastenangehörigen und die Toten der Dalits, und die Leichname werden getrennt nach ihrer Herkunft mit verschiedenen Leichenwagen zum Friedhof transportiert. (Als die Trennmauer auf dem Friedhof von Trichy niedergerissen worden war, erklärte sich die Ortskirche bereit, sie wiederaufzubauen.) Selbst der Tod setzt der Unberührbarkeit kein Ende. Wir sollten abwarten, ob es nicht vielleicht auch einen Himmel für Kastenangehörige und einen für Kastenlose gibt! Nicht nur die toten Dalits werden von den anderen durch eine Mauer getrennt, den lebenden geht es ebenso. In Uthapuram bei Madurai gibt es eine Mauer zwischen den Häusern der Dalits und den anderen Häusern. Man fragt sich, auf welcher Seite der Mauer die katholische Kirche und ihre Führung steht. Die Kirchenoberen haben nicht den geringsten Versuch unternommen, dieses gesellschaftliche Übel auszurotten, weil sie, wie sie behaupten, ja nur die geistliche Macht hätten. Die Kirchenoberen haben keine geistliche Lösung für die Menschenrechtsverletzungen. Anders gesagt: Das spiritualistische (oberflächliche) Modell der Kirche ist gescheitert. Wenn jemand wirklich vom Geist durchdrungen ist, muss er einfach prophetisch alles Unrecht verurteilen. Jesus war wahrhaft vom Geist durchdrungen, eingetaucht in die Abba-Erfahrung (Gottes universaler Vater- und Mutterschaft und damit der universalen Geschwisterlichkeit der Menschen), da jeder Einzelne als Abbild Gottes geschaffen wurde (1. Mose 1,26). In den Worten des Zweiten Vatikanischen Konzils heißt dies:

„Da alle Menschen eine geistige Seele haben und nach Gottes Bild geschaffen sind, da sie dieselbe Natur und denselben Ursprung haben, da sie, als von Christus Erlöste, sich derselben göttlichen Berufung und Bestimmung erfreuen, darum muss die grundlegende Gleichheit aller Menschen immer mehr zur Anerkennung gebracht werden.“ (Gaudium et Spes 29)

4.5. Förderung von Berufungen

Dalits wurden nicht zur Berufungsförderung zugelassen, weil die Kandidaten aus „guten Familien“ kommen sollten. Der fünfte Provinzrat von Goa (1606) erklärte:

„Wegen der Würde des Priesteramtes und des geistlichen Personen gebührenden Respekts sollten niedrige Kasten nicht in Orden aufgenommen werden. Zu ordinieren sind nur Söhne höherer Kasten, z.B. der Brahmanen und Prabhus. Die Synode weist die Rektoren von Priesterseminaren an, Nicht-Brahmanen nicht im Lateinischen zu unterweisen. Jedoch können alle Thomas-Christen, die schon lange einen edlen Ruf genießen, zu allen heiligen Studien und zum Lateinischen zugelassen werden“ (Accao Terceira, Decreto 40, 4. Dezember – siehe J. Saldanha, *An Historical Note: Christians of Scheduled Caste Origin [Anmerkung zur Geschichte: Christen der gelisteten Kasten]*, in: Indian Missiological Review (September 1996, S. 55).

Die Aufnahme von Dalits in Priesterseminare und viele religiöse Kongregationen ist recht neu. Wenn einige wenige Dalits in ein Priesterseminar aufgenommen wurden, galten sie, erstens, als geistig unterlegen, zweitens, als emotional reaktionär und, drittens, als moralisch schwach. Man wies ihnen sobald wie möglich die Tür. Die meisten Dalits wurden von den kastenbewussten Berufungsförderern und Lehrern mit der Begründung abgewiesen, dass sie nicht berufen seien, während die Jungen und Mädchen der dominanten Kasten bleiben durften. Begründet wurde das damit, dass sie aus „guten Familien“ stammten. Untersuchte man, wann Dalits zu Diözesanseminaren zugelassen wurden und wie viele ihre Ausbildung dort abschließen durften, könnte man feststellen, ob Dalits von Gott berufen sind, den Menschen zu dienen oder nicht. Eine einfache Umfrage, warum so viele katholische Dalits aus Tamil Nadu freiwillig im Norden Indiens arbeiten, hätte allen die Augen geöffnet, denn dann wäre deutlich geworden, warum die Dalits hier in Tamil Nadu keine Anerkennung finden. Die Tatsache, dass einige Gemeinden, insbesondere Frauengemeinden, vor allem für die Dalits gegründet wurden, weist darauf hin, dass sie in anderen Gemeinden nicht geduldet wurden. Damit stellt sich die Frage, ob die Verkündigung des Wortes Gottes einzig und allein den Kasten-Katholiken vorbehalten ist. Andererseits wollen sie möglichst viele Dalits in den Gemeinden. Schließlich beeindruckt das ausländische Geldgeber, sowohl kirchliche als auch säkulare, was sich materiell günstig auswirkt, auch wenn man den Dalits Menschenwürde und Gleichberechtigung verweigert. Die sich daraus ergebende theologische Frage lautet: Wenn ein Dalit-Priester in der Messe die Hostie segnet, steigt dann ein Dalit-Christus herab, um das Brot in seinen Leib zu verwandeln? Warum fühlen sich Kasten-Katholiken

unwohl, wenn sie die Kommunion von einem Dalit-Priester empfangen? Selbst die Religiösen lehnen einen Dalit als Führer in ihrer Gemeinde ab. Was hat die Kirche von Tamil Nadu bislang in dieser Sache unternommen? Anstatt dieses interne gesellschaftliche Übel zu bekämpfen, hat man versucht, die Diözesen nach Kasten aufzuspalten, und die Dalits dabei vernachlässigt.

Selbst wenn jemand all diese Martyrien überlebt und in der akademischen Welt oder der Verwaltung Erfolg hat, lauten die Kommentare entweder „er/sie ist ja doch ein Dalit“ oder „er/sie ist nur deshalb auf diese Position gekommen, weil er/sie ein Dalit ist“ – weil ja ein Dalit keinerlei eigene Leistung aufweisen kann. Selbst bei einer erfolgreichen Tätigkeit in der Verwaltung sind Dalits mit negativen Äußerungen, Falschinformationen, Kooperationsverweigerung und Rufmord konfrontiert. Immer wieder wird man sie zu diskreditieren versuchen. Sie finden nicht nur keine Anerkennung – jeder Fehler, den sie machen, wird an die große Glocke gehängt. Ein Dalit muss 200 % seiner Kraft einsetzen, um vielleicht 10 % Anerkennung, Zustimmung oder Dankbarkeit zu ernten. Bei anderen ist es umgekehrt. Es gibt viele Dalit-Priester und gläubige Dalits, die gute Führungsfähigkeiten bewiesen haben, aber trotzdem Demütigungen erleiden mussten. Manche sind innerlich daran zerbrochen und werden innerlich und äußerlich damit ihrem Namen „Gebrochene“ gerecht.

Gutierrez würde den Reichen, die den Armen vorwerfen, keine Moral zu haben und deshalb keine Gleichberechtigung einfordern dürften, erwidern, dass die Armen „keine Heiligen sind, aber von Gott geliebt werden, denn sie werden von Menschen ausgebeutet und diskriminiert“. Die Kirchenhierarchie muss diese theologische Grunderkenntnis erst noch erlangen.

4.6. Das Los der Ausgegrenzten teilen

Ein rasch sich änderndes gesellschaftliches Bewusstsein hat Auswirkungen auf die weltliche Regierung sowohl auf der zentralen als auch auf der unionsstaatlichen Ebene, selbst auf den öffentlichen Sektor, jedoch nicht auf die katholische Kirche. Es gibt Forderungen nach aktivem Handeln zugunsten Benachteiligter sowohl im öffentlichen als auch im privaten Sektor, aber die Kirche ist damit beschäftigt, solche Bestrebungen im Namen der gesellschaftlich Marginalisierten zu verhindern oder zu untergraben. Förderprogramme für Benachteiligte gibt es überall auf der Welt, um jahrhundertlange Diskriminierung wieder gutzumachen. In Indien hat die Regierung Quotenregelungen für die rückständigen Kasten und die gelisteten Kasten/gelisteten Stämme festgelegt, wozu auch die Dalits gehören. Die Kirche von Tamil Nadu hat bislang keine klare Politik bezüglich der Besetzung von Positionen in kirchlichen Institutionen erkennen lassen. Selbst Versuche einiger religiöser Gruppen, Fördermaßnahmen für die Dalits zu vereinbaren, wurden nicht gewürdigt. So verfolgt z.B. die Gesellschaft Jesu in Tamil Nadu die Praxis, dass alle katholischen Dalits, die sich an Bildungseinrichtungen der Jesuiten bewerben, eine Zulassung sowie die notwendige finanzielle Unterstützung erhalten, und hat eine Quote von 50 % für Dalits bei der Vergabe der Studienplätze an Schulen oder Colleges der Jesuiten festgelegt. Dies wurde von den Kirchenoberen als Versuch der Unruhestiftung kritisiert. Selbst wenn die Volksbewegung stärker wird und ihre Mitglieder sich gesellschaftliches Bewusstsein aneignen, Menschenrechte einfordern und sich im Kampf für ihre Menschenwürde organisieren, betrachten das die Kirchenoberen als den Versuch, die Menschen zu spalten (als ob die Kirche sonst Geschlossenheit zeigt). Wenn Volksbewegungen die weltliche Tätigkeit der Kirchenbehörde in Zweifel ziehen, wird das als Einmischung in die Verwaltungstätigkeit der Nachfolger der Apostel gebrandmarkt. In jeder Diözese soll ein „Finanzausschuss“ mit „mindestens drei Gläubigen“ als Mitglieder eingesetzt werden (Regel Nr. 492/1) und jede Pfarrei hat einen „Pfarreirat“ (Regel Nr. 536/1) und einen „Finanzausschuss“ (Regel Nr. 537) einzusetzen, um die weltliche Verwaltung zu erleichtern. Die Gläubigen, besonders die Unterdrückten, hätten so die Möglichkeit, an den Entscheidungsprozessen teilzunehmen. Leider ist die katholische Kirche weit davon entfernt, diese demokratischen Erwartungen in die Tat umzusetzen. In dieser Hinsicht bleibt noch viel zu tun.

Selbst auf Auslandsreisen, so hören wir von Geberorganisationen und Kirchengruppen, reden unsere Kirchenoberen nur von der Armut der Dalits, bestreiten jedoch die Existenz des Kastensystems und der Kastendiskriminierung in Tamil

Nadu. Selbst das für die Dalits im Ausland gespendete Geld ist nicht für die Verbesserung ihrer Lebensbedingungen eingesetzt worden. Die laut Vorschrift erfolgte Abrechnung ausländischer Spendengelder für 2005/06 lässt erkennen, dass die Kirche für die Unterstützung gelisteter Kasten und gelisteter Stämme lediglich 0,12 % bzw. 0,32 % der Gelder ausgegeben hat (siehe „The Hindustan Times“, 4. November 2006). Glücklicherweise gehörte Jesus nicht dem hiesigen Kastensystem an. Sonst wären ihm aus Überzeugung nur seine eigenen Kastenmitglieder gefolgt. Jesus, der sich nicht nur für die Einheit der Kirche hat kreuzigen lassen, ist unter den Kastengruppen von Tamil Nadu in Stücke zerbrochen. Die eine katholische und apostolische Kirche ist in eine aus vielen Kasten bestehende Kirche zersplittert. V. R. Krishna Iyer schrieb dazu:

„Das Reich Gottes, das Jesus beschwor, war der Vorläufer sozialer Gerechtigkeit. Jesu Bewegung ging von den Menschen aus und ‚dieser seltsame Mann aus Nazareth widersetzte sich der jüdischen kirchlichen Vorherrschaft, lehnte Diskriminierung unter Brüdern ab und forderte im Namen Gottes sozial-ökonomische Gerechtigkeit‘ ... ‚Er brachte die Heuchler, die in den Tempeln und Heiligtümern Handel trieben, gegen sich auf. Er vertrieb sie von dort mit selten erlebter Entschlossenheit. Heute, direkt vor unseren Augen, sind unsere Tempel und Kirchen wieder Zentren des Big Business.““ (Remembering a Glorious Rebel [Erinnerung an einen glorreichen Rebellen], „The Hindu“, 24. Dezember 2008).

Käme Jesus heute zur Kirche von Tamil Nadu, würde er den Kampf für Menschenrechte, Menschenwürde und Gleichheit wiederaufnehmen, da, in den Worten von Martin Luther King, unsere „Kirchen wieder Zentren des Big Business“ sind. Und natürlich würde Jesus exkommuniziert und wieder am Kreuz sterben, weil er sich auf die Seite der Diskriminierten gestellt hat.

5. Mehrfachdiskriminierung von Dalit-Christen

In einem Artikel der „Hindustan Times“ vom 3. Oktober 2008 über die jüngsten Fälle von Gewalt und Vandalismus gegen Christen und ihre Kirchen in Orissa und anderswo wies Kushwant Singh, ehemaliger Herausgeber der „Illustrated Weekly of India“, darauf hin, dass in Indien „Konvertiten mehrheitlich aus diskriminierten Gruppen kommen“. Er nennt als Beispiele Dr. Ambedkar, „der seine Mahar-Gemeinschaft zum Buddhismus geführt hat, weil sie von Hindus der höheren Kasten diskriminiert wurde“, sowie „indische Muslime, die den Islam übernommen haben, da er ihnen einen gleichberechtigten Status gab, der ihnen vorenthalten wird, weil ihre Vorfahren einer unteren Kaste angehörten“. Das trifft auch auf die katholische Kirche zu. Die meisten Katholiken Indiens gehören den unteren Kasten an oder sind Dalits. Die Dalits erleiden heute sogar eine Mehrfachdiskriminierung. Die im November 2006 in Den Haag veranstaltete Internationale Konferenz beschäftigte sich mit der Diskriminierung der Dalits, insbesondere der Frauen. Die Dalits werden gesellschaftlich geächtet, religiös vernachlässigt und politisch ignoriert, weshalb die meisten von ihnen in wirtschaftlicher Armut leben. Man kann eine andere Nationalität annehmen oder zu einer anderen Religion übertreten, man kann auch auf der Leiter des materiellen Wohlstandes nach oben klettern, aber seine Kaste kann man nicht wechseln. Wer als Dalit geboren wird, den waschen auch die Wasser des Ganges nicht von seiner Unberührbarkeit rein, und auch das Taufwasser nimmt ihm nicht das Stigma, Dalit zu sein, obwohl es uns von der Erbsünde hat reinwaschen können. Dalit zu sein ist stärker als die Erbsünde. Es scheint, als habe Christus die Menschen von all ihren Sünden erlöst, mit Ausnahme der Sünde, als Dalit geboren zu sein. Und es scheint auch möglich zu sein, den Satan mit der Taufe zu überwinden, aber nicht das Übel des Kastensystems und der Unberührbarkeit in der katholischen Kirche.

Wird jemand als Dalit geboren, bleibt er Dalit für immer, und die soziale Diskriminierung trifft ihn mit ganzer Wucht. Im Glauben, dass das Wort Gottes sie an dem einen und einzigen Jesus teilhaben lassen würde, wechselten sie zum Christentum. Aber sie bleiben Unberührbare, und gelegentlich führt die Unberührbarkeit in eine Art gesellschaftliche Isolation. In der Kirche werden sie behandelt wie in der Gesellschaft insgesamt. Es ist undenkbar, dass sie der ewigen und königlichen Priesterschaft Jesu teilhaftig werden. Sie sind nicht nur Unberührbare, sie verlieren auch alle Privilegien, die die Regierung ihren Mitbrüdern gewährt, die klug genug waren, nicht Christen zu werden. Selbst wenn die Dalit-

Christen zu ihrer früheren Religion zurückwechseln, haben sie keinen Anspruch mehr auf soziale Privilegien. Ob sie nun Christen sind oder nicht, sie bleiben für die Gesellschaft Dalits. Der Übertritt zum Christentum verbessert ihre Lage nicht. Im Gegenteil – sie verlieren alle von der Regierung den nichtchristlichen Dalits gewährten Privilegien. Sie leiden also unter einer dreifachen Diskriminierung und verharren für immer auf der untersten Sprosse der wirtschaftlichen Leiter. Anstatt vereint zu kämpfen, alle Energie und Kraft zu mobilisieren, um eine Verfassungsänderung oder eine Entscheidung des Obersten Gerichts zugunsten der Dalit-Christen zu erreichen (einschließlich der Aufnahme in die Liste der gelisteten Kasten), ist der lange Kampf der Dalit-Christen verdrängt, verschwiegen und vergessen worden. Gibt es überhaupt Einigkeit unter den Führern der Kirche, und sind sie wirklich an einer Unterstützung der Dalits interessiert?

5.1. Dalit – ein unauslöschliches Stigma

Selbst wenn sich Dalits gegen Diskriminierung wehren, erweist sich ihr Dalit-Sein als unauslöschliches Stigma. Sie genießen keinerlei Respekt für ihre Talente und Fähigkeiten, sondern sind als „Dalits“ abgestempelt. Das wiederum bedeutet, dass Dalits keine führende Rolle in der Gesellschaft spielen können und sollen. Hier nur einige wenige Beispiele. Als R. K. Narayan Präsident Indiens wurde, schätzte man ihn nicht für seine jahrzehntelang bewiesenen staatsmännischen Fähigkeiten und diplomatischen Dienste in vielen Ländern, sondern sprach von ihm in den Medien, und insbesondere in der Tagespresse, nur als Dalit-Präsident. Als der derzeitige Oberste Richter Indiens sein Amt antrat, wurde er nicht, wie bei seinen Vorgängern üblich, gelobt. Es wurde lediglich angemerkt, dass der Oberste Richter Indiens ein Dalit ist (keine seiner fachlichen Qualifikationen fällt ins Gewicht). Wenn der Präsident und der Oberste Richter des Landes so behandelt werden, was haben dann andere Führungspersonlichkeiten zu erwarten? Man kann sich vorstellen, wie das Dalit-Volk Gottes beurteilt und behandelt würde. Wenn ein Kastenangehöriger ein Amt antritt, gibt es Lob für frühere Verdienste und Leistungen, tritt jedoch ein Dalit ein Amt an, ist das einzige erwähnenswerte „Verdienst“, ein Dalit zu sein!

5.2. Gräueltaten gegen Dalits

Die Statistik für 2001 weist 20 % der Bevölkerung von Tamil Nadu als Dalits aus; laut Angaben der Bischofskonferenz von Tamil Nadu sind 65 % der Mitglieder der katholischen Kirche im Unionsstaat Dalits. 82 % der Dalits und 87 % der Stammesangehörigen sind Landarbeiter. Ihr Durchschnittseinkommen liegt bei weniger als 2.000 Rupien im Monat; 80 % verfügen über keinerlei Ersparnisse; etwa 72 % sind verschuldet. Aufgrund der großen wirtschaftlichen Armut liegt die Oberschulabbruchrate bei etwa 80 %. Die staatliche Sozialbehörde für die Adidravidas (Dalits) gab für 2001 an, dass Tag für Tag zwei Dalits getötet, drei Dalit-Frauen vergewaltigt und mindestens zwei Hütten von Dalits in Brand gesteckt werden; außerdem werden pro Stunde zwei Dalits angegriffen. Jedes Jahr werden hunderte Gräueltaten gegen die Dalits als Unberührbare registriert. Bis heute gibt es in vielen Dörfern in den Teehäusern getrennte Trinkgefäße: Kastenangehörige trinken ihren Tee oder Kaffee aus einem Glas; Dalits bekommen entweder einen Aluminiumbecher oder eine Kokosnussschale (und müssen ihre Trinkgefäße nach Gebrauch selbst abwaschen). Die Praxis der Unberührbarkeit existiert in dieser oder jener Form in Tamil Nadu immer noch in etwa 100 Pfarreien. Überall, so würde es Dr. Ambedkar formulieren, gibt es eine aufsteigende Ordnung der Verehrung und eine absteigende Ordnung der Verachtung. Der Grund dafür ist, dass die Dalits als Kinder eines geringeren Gottes gelten. Die Zukunft der Kirche gehört jedoch den Dalits. Wenn es eine Syromalabarische Kirche und eine Syromalankarische Kirche innerhalb der katholischen Kirche gibt, warum dann nicht auch eine Dalit-Kirche in Gemeinschaft mit der römisch-katholischen Kirche?

Die jüngsten Grausamkeiten und Gewaltakte gegen Christen in Orissa, Jharkhand, Karnataka und anderswo richteten sich nicht primär gegen Lehre und Praxis des Christentums, sondern gegen die „Befreiung der Armen“. Es ist festzuhalten, dass die hindunationalistischen Sangparivars nicht die angesehenen Institutionen oder Hochschuleinrichtungen angriffen. Sie plünderten vielmehr Waisenhäuser und Schulen in den Dörfern. Damit wird klar, dass sie es Christen verwehren wollen, Arme und Unterdrückte zu bilden. Bildung für die herrschende Kaste ist allerdings hochwillkommen. Die Fundamentalisten haben ihre Angriffe mit der Behauptung gerechtfertigt, dass „Hindus von Christen gezwungen wurden zu konvertieren“, aber die Indische Bischofskonferenz sieht darin „lediglich eine Strategie maßgeblicher Kreise, die darauf abzielt, die Christen von Gesundheitsversorgung, Bildung, Milderung der Armut und Entwicklung im Namen benachteiligter Gemeinschaften auszuschließen“ (siehe Zenit.org, 30. September 2008). Wenn die diskriminierten Gemeinschaften erst einmal Mut gefasst haben,

könnten sie sich an die Spitze der Gesellschaft stellen, was für Kastenangehörige völlig inakzeptabel wäre. Leider findet sich die gleiche Haltung auch in der Kirche selbst. Wenn Förderprogramme den Dalits in der katholischen Kirche helfen, Bildung zu erwerben und Arbeit zu finden, wird sie das stärken. Für die Führer der dominanten Kasten und die Hierarchie ist aber nicht hinnehmbar, dass die Unberührbaren jemals Zugang zu Macht und Führungspositionen in Kirche und Gesellschaft haben. Wer als Dalit geboren wird, bleibt für immer „unberührbar“. Die Kastenführer wollen deshalb jedes Erstarken dieser Gruppen schon im Keim ersticken. Sie sind der Meinung, dass die Dalits bleiben sollen, wo sie sind – mögen sie an ihrer Dalit-Existenz ersticken und an Demütigung sterben. Nach ihrem Tode würde man sie weitab von den Kastenangehörigen beerdigen. Allerdings muss erst noch überprüft werden, ob die toten Dalits von Dalit-Würmern gefressen werden. Oder ob ein Dalit-Messias noch kommen muss, um die Dinge für die Dalits zu regeln.

Der Erwerb einer höheren Bildung an internationalen Universitäten und kirchlichen Institutionen hat die Haltung der dominierenden Kasten in Bezug auf die Kastendiskriminierung nicht ändern können. Selbst das heilige Öl, mit dem die Häupter der Kirchenoberen bei der Weihe gesalbt wurden, hat deren Kastenbewusstsein nicht beseitigt. Jesus wurde einmal gekreuzigt, aber die Dalits werden immer wieder ans Kreuz der Diskriminierung geschlagen, und der Fuß des Kreuzes ist noch immer nass von ihrem Blute. Wenn die Kirche außerstande ist, sich mit der Unberührbarkeit auseinanderzusetzen und effektive Maßnahmen zu ergreifen, hat sie in ihrer Mission hier auf Erden versagt. Das erklärt auch, warum so viele die katholische Kirche verlassen und sich anderen Kirchen anschließen. Die Bischofskonferenz von Tamil Nadu mag ein Zehn-Punkte-Programm verabschiedet haben – um seine Umsetzung hat sie sich kaum gekümmert.

6. Widerspruch zwischen Wort und Gottesdienst

Jesus, geboren als Immanuel („Gott mit uns“), blieb seinem Volk in der Eucharistie verbunden. Er wurde zum menschengewordenen Wort Gottes und zum heilenden Wort Gottes; sein dienendes Wort wurde am Kreuz gebrochen. Heute ist uns das Kreuz Vorbild und Inspiration, denn hier wurde das Wort unser Leben. Das Kreuz vereint uns, und Jesus hat für diese Einheit gebetet. Die Einheit, die er wollte, war nichts weniger als die Einheit zwischen Seinem Vater und Ihm selbst. Heute jedoch ist die EINE katholische und apostolische Kirche in Indien zersplittert und gespalten aufgrund der Kastenfrage. Jesus beförderte eine „dienende Führerschaft“, den Dienst am Nächsten. Was wir aber heute zunehmend erleben, ist eine Führerschaft auf der Grundlage von Egoismus und Angst. Es wächst z.B. die Angst, dass die Dalits, wenn sie erst einmal den Abstand aufgeholt haben, andere überholen könnten. Folglich wird allerlei getan, um die Dalits zu unterdrücken und zu spalten, und zwar mit der Behauptung, dass es auch in den Unterkasten der Dalits ein Kastensystem gäbe. Wenn die Dalits aber außerhalb des Kastensystems stehen, wie können sie dann selbst ein solches praktizieren? Die Forderungen der Dalits werden als „emotionale“ Probleme dargestellt. Wenn ein politischer Führer der Dalits die Diskriminierung in der Kirche anspricht, wird das als Einmischung und Verletzung der kirchlichen Souveränität betrachtet, aber wenn Menschen und Priester der herrschenden Kaste sich mit den politischen Führern verbünden, ist das für die Kirchenoberen kein Problem. Auch hier verfolgt die Hierarchie wieder eine Politik des „Teile und herrsche“. Es ist dieselbe Philosophie wie die der Bharatiya Janata Party (BJP) und anderer Parteien, die damit beschäftigt sind, die Dalits und die Stammesangehörigen zu spalten und gegeneinander auszuspielen.

Wir sind gerufen, den Herren zu ehren, aber der Herr ist gebrochen. Wir beten nicht mehr: „Das Wort ward Fleisch“; wir ehren unser eigen Fleisch der Macht und Position. Bei der Ordination ermahnt der Bischof den Diakon: Lies das Wort Gottes, glaube, was du liest, tue, was du glaubst, und predige, was du tust. Wir predigen, was wir lesen, aber wir tun, was wir wollen. Das Wort Gottes und unser Tun scheinen wie Öl und Wasser zu sein. Das Wort Gottes soll in der Liturgie verlesen werden, unser Tun jedoch kann alles andere sein – Aggression, Unterdrückung, Diskriminierung. Wir sagen, dass wir in eine ungleiche Gesellschaft hineingeboren wurden, aber wir sollten es zu unserer Aufgabe machen, eine Gesellschaft Gleicher zu schaffen. Wir müssen über die Wirkung von Gottes biblischem Wort auf unsere Mission und unser geistliches Amt nachdenken.

7. Widerspruch der Macht

Unser Herr Jesus Christus gründete Seine Kirche auf den Geringsten in der Gesellschaft. Die Armen, Ungebildeten, Geknechteten und Verunglimpften in der Gesellschaft waren seine engsten Freunde und Jünger. Am Brunnen Jakobs gab Er sich einer Sünderin zum ersten Male als Messias zu erkennen: „Ich bin es, ich, der mit dir spricht“ (Joh 4,26) und „Gott ist Geist, und allen, die ihn anbeten, müssen im Geist und in der Wahrheit anbeten“ (Joh 4,24). Es war der gesellschaftlich diskriminierte Samariter, der als Beispiel selbstlosen Handelns am Nächsten erwähnt wird (Lk 10,34). Jesus sprach: „Dann geh und handle genauso“ (Lk 10,37). Er ermutigte die aus der Gesellschaft Ausgestoßenen. Die von der Gesellschaft verworfenen „Steine“ wurden zum „Eckstein“ Seiner Kirche. Wo steht die Kirche mit ihrem Einfluss heute? Jedenfalls nicht auf der Seite der Geknechteten. Es ist höchste Zeit, den Menschen Mut zu machen.

7.1. Weltliche Zusammenarbeit

Es besteht die dringende Notwendigkeit weltlicher Zusammenarbeit, wie sie überall diskutiert wird. Die religiösen Gemeinschaften versuchen herauszufinden, wie man die Macht in ihren Institutionen mit weltlichen Kräften teilen kann. Bisher haben sie für die Laien gearbeitet und müssen nun akzeptieren, dass sie mit den Laien arbeiten müssen. Sie fürchten, dass sie in Zukunft unter den Laien arbeiten müssen. Derselbe Trend ist verstärkt in der Kirche zu beobachten. In einigen Diözesen werden Anbiyams (christliche Basisgemeinden) und Pfarreiräte zu Entscheidungsträgern. Im Machtgefüge der Kirche ist ein Paradigmenwechsel zu beobachten. Das Volk Gottes wird sich zunehmend seiner Rechte und kollektiven Macht bewusst. Die Französische Revolution brach aus, weil zuviel Macht in den Händen der weltlichen und geistlichen Institutionen konzentriert war. Derzeit findet eine stille Revolution statt, die mit dem Exodus aus der katholischen Kirche begann, und bald wird das Volk Gottes seine Rechte einzuklagen beginnen. Die Bewegung des Volkes ist in dieser Stunde unverzichtbar, um die von Jesus gegründete Kirche mit den Laien als Grundstein wiederaufzubauen.

7.2. Chancengleichheit

Es ist für die Kirchenoberen höchste Zeit, Chancengleichheit als Gebot der Stunde zu begreifen. Selbst weltlichen Regierungen und gewinnorientierten Unternehmen wird die Bedeutung praktischer Chancengleichheit immer bewusster. Die Kirche Gottes muss jedoch von den Kindern der Welt lernen. Die Armen und Ausgegrenzten, besonders auf dem Lande, beim Bildungserwerb zu unterstützen, sollte für die Kirchenbehörden Priorität haben (siehe „All-India Catholic Education Policy“ / Gesamtindische katholische Bildungspolitik/, 2007, insbesondere Kapitel 3). Mit effektiven Bildungs- und Beschäftigungsprogrammen werden die Ausgegrenzten und Diskriminierten wirtschaftlich aufsteigen und erstarken. Dann werden sie sich aus der tödlichen Falle der Unberührbarkeit befreien.

8. Widersprüchliche Konzepte

Die ganze Welt verändert sich in schnellem Tempo. In den letzten 20 Jahren haben wir mehr wissenschaftliche und technische Veränderungen erlebt als in den letzten 20 Jahrhunderten. Die soziologischen Veränderungen jedoch, besonders beim Kastensystem, scheinen sich nur im Schnecken tempo zu vollziehen. Wir müssen unsere Kirche, unsere Konzepte und unsere Praxis neu durchdenken. Die Kluft zwischen unserem Glauben und unserem Leben sollte verringert werden.

8.1. Ermächtigung der Machtlosen

Wir müssen darüber nachdenken, ob die Kirche lediglich eine religiöse Kraft ist, die die Sakramente erteilt, oder ob sie, getreu Jesu Erwartung, der Sauerteig ist (Mt 13,33), der gesellschaftliche Veränderungen bewirkt, angefangen mit der Vereinigung der Herzen und Gedanken. Das bestehende hierarchische Modell der Kirche muss einer kritischen Überprüfung unterzogen werden. Es sollte sich verlagern in Richtung Unterstützung der Menschen. Jesus ist nicht auf die Wohlhabenden in der Gesellschaft zugegangen, sondern auf die Diskriminierten und Vernachlässigten. Er umgab sich mit sozialen Außenseitern, und schon zu Beginn der Kirche erhielten die Armen und Diskriminierten (z.B. die Witwen der gegen die Hebräer aufbegehrenden Hellenisten – Apg 6,1) Vorrang und Bedeutung. Durch die Jahrhunderte und in allen Ländern des Erdballs sind es die sozial Geknechteten, die sich dem Christentum zugewandt haben. Und nun werden die Kastenlosen von den Kastenmenschen diskriminiert. Wenn sich die Kirche diesem Thema nicht stellt, wenn sie dessen nicht willens ist oder nicht weiß, wie sie es tun soll, dann ist das derzeitige Modell ein Fiasko. Dann wird es in der Kirche zu einer sozial-religiösen Revolution kommen, die auf gesellschaftlicher Ebene Gleichberechtigung herstellt, den religiösen Faktor jedoch eliminiert. Mit ihrem Übertritt zum Christentum haben die Dalits die ihnen zustehenden Privilegien verloren, und sie könnten in dieser Situation darüber nachdenken, ob es das wert war.

Wenn wir uns mit den Dalits beschäftigen, müssen wir auch die Auswirkung des Dalit-Seins ins Auge fassen. Selbst wenn ein Dalit den Mount Everest bestiege oder zum Mars flöge, würde man ihm jede Anerkennung verweigern, da es sich ja nur um einen Dalit handelt. Den Dalits muss Priorität im Alltag eingeräumt werden, und ihre Verdienste und Talente sind ohne soziale oder religiöse Vorurteile anzuerkennen.

9. Auf dem Wege zur Beseitigung der Widersprüche

Die Kirche von Tamil Nadu muss ihr Gewissen prüfen. Wir müssen uns der Frage stellen, wie die Dalits in der Gesellschaft eigentlich behandelt werden. Bewusst und vorurteilsfrei sollte ihre Rolle in den Pfarreiräten, ihre geförderte Teilnahme in den Diözesanausschüssen, die Ämterteilung mit Dalit-Priestern und Gläubigen in Diözesen und Gemeinden usw. betrachtet werden. Jede Pfarrei und jede Diözese sollten einen Beschwerdeausschuss einsetzen, der sich um soziale und religiöse Diskriminierung und Marginalisierung sowie jede Form der Unberührbarkeit kümmert. Die Kirche von Tamil Nadu sollte einen Plan für die ganzheitliche Befreiung der Menschen, besonders der gebrochenen Kaste, erarbeiten, der in Form von Programmen für die gelisteten Kasten und Stämme und unterstützt durch effektive Überwachung umzusetzen ist.

9.1. Capacity building

Die Dalit-Jugend braucht Kompetenzförderung. Wirtschaftliches Unvermögen und soziale Diskriminierung verursachen deshalb bei den Dalits eine Schulabrecherquote von fast 80 %. Sie brauchen beim Lernen geeignete Unterstützung. Diözesen und Pfarrgemeinden betreiben Hunderte von Englisch-Mittelschulen. Es würde wohl vielen die Augen öffnen, wenn man den Anteil von Dalit-Schülern an diesen Schulen sowie den Anteil der dort tätigen Dalit-Lehrer ermittelte (65 % der Mitglieder der Kirche von Tamil Nadu sind Dalits). Es wäre auch interessant zu erfahren, wann Dalits zu Priesterseminaren zugelassen wurden und wie viele bis zur Ordination blieben. Wie viele Professoren und Verwalter gibt es an den Seminaren, und wie viele Dalit-Priester werden zu weiterführenden Studien ins Ausland delegiert? Die Dinge zu sehen, wie sie wirklich sind, wäre äußerst informativ. Wie viele Rektoren und wie viele neu eingestellte Lehrer und Lehrerinnen sind Dalits? Wie viele Dalits arbeiten in der Sozialarbeit der Diözesen als Direktoren? Wie viele Dalits sind Vorsteher bei den Tamil Nadu-Pondicherry Catholic Religious of India (TNPCRI)? Im Bericht von 1988 erklärt die Generalversammlung der Katholischen Bischofskonferenz Indiens:

„Die auf der Kastenzugehörigkeit basierende Diskriminierung grassiert nicht nur in der Gesellschaft insgesamt, sondern auch unter Christen. Die meisten der zu den gelisteten Kasten gehörenden Christen sind immer noch ökonomisch benachteiligt und haben kaum Zugang zu Bildungsmöglichkeiten, Führungspositionen und Teilnahme an Entscheidungsprozessen.“

Wir könnten auch sehen, ob unsere Kirchenoberen über das Kastenwesen oder lediglich über Armut sprechen, wenn sie kirchliche Partner und Geberorganisationen in Europa und den USA besuchen. Das Kastenwesen und die Erklärung der Bischofskonferenz, die es für die Kirche Indiens anerkennt, könnten auch sinnvollerweise in der Umgebung des Papstes anlässlich seines Besuches in Indien zur Sprache gebracht werden. Bei seiner Rede vor den Bischöfen Indiens während ihres Ad-limina-Besuchs am 17. November 2003 hatte Papst Johannes Paul II. erklärt:

„Jeder Anschein von Kastenvorurteilen in den Beziehungen zwischen Christen ist das Gegenteil authentischer menschlicher Solidarität, eine Bedrohung wahrhafter Spiritualität und ein ernstes Hindernis für die kirchliche Verkündigungsmission. Die Gepflogenheiten oder Traditionen, die das Kastenwesen aufrechterhalten oder verfestigen, sollten deshalb von Mitgefühl getragen reformiert werden, so dass sie zum Ausdruck der Solidarität der gesamten Christenheit werden.“

Die Generalversammlung der Bischofskonferenz (21.–28. März 1998) hatte in Varanasi (Uttar Pradesh) folgende Sorge geäußert:

„Die Kirche Indiens hat insbesondere in jüngster Zeit wiederholt das Kastenwesen und die Diskriminierung der Dalits angeprangert. Weiterhin hat sie positive Maßnahmen zur Beförderung ihrer Entwicklung ergriffen. Wir müssen jedoch eingestehen, dass die Lage immer noch Anlass zu ernster Sorge bietet. Weitverbreitete, auf dem Kastensystem basierende Praktiken, nicht nur in der Gesellschaft, sondern auch in Teilen der Kirche Indiens am Ende des 20. Jahrhunderts, beschämen und diskreditieren uns alle. Sie sind Anlass zur Sorge und Ausdruck unserer Unfähigkeit, unseren christlichen Glauben angemessen zu leben. Es geht nicht allein um die Verweigerung von Menschenwürde und Gleichberechtigung, sondern auch um das Kernstück der Lehre Christi, der ein Freund der Ausgestoßenen Seiner Zeit war und sich ohne Scheu unter sie mischte.“

Die Kirche insgesamt sollte auch darüber nachdenken, wie die der Einheit der Kirche im Wege stehenden Hindernisse beseitigt werden können und wie für Menschenrechte, Menschenwürde und Gleichberechtigung gekämpft werden kann.

9.2. Bewusstsein der Gleichheit

Als die Dalits zum Christentum übertraten, knüpften sie daran die Erwartung, in der Kirche als Gleichgestellte behandelt zu werden. Inzwischen verlassen desillusionierte Dalits die katholische Kirche allmählich wieder, da sich die ihnen dort gebotene Realität nicht von den gesellschaftlichen Widersprüchen unterscheidet, die sie hinter sich gelassen glaubten. Wenn wir keine effektive Lösung für die Situation finden, wird die Kirche eines Tages nur noch aus Gebäuden und Grundstücken bestehen, wo der Hirte allein und ohne Herde dasteht ist, während die Schafe lernen werden, sich um sich selbst zu kümmern.

Jesus träumte, dass alle Menschen eins sein würden, so wie er sagen konnte: „Ich und der Vater sind eins“ (Joh 10,30). Er sei „gekommen, damit sie das Leben haben und es in Fülle haben“ (Joh 10,10). Er kam in diese Welt, um sein Leben zu geben, damit andere ein Leben in Fülle haben. Jesus ist gekommen, „sein Leben hinzugeben als Lösegeld für viele“ (Mk 10,45). Und der Geist der Verpflichtung gegenüber den Mitgliedern der Kirche schuf „ein Herz und eine Seele“ (Apg 4,32-35). Wenn wir die durch das Problem der Unberührbarkeit und die Diskriminierung der Dalits verursachte Abwanderung nicht stoppen, wird vom Kreuz Jesu weiterhin Blut tropfen, und für Christen wird es keine Auferstehung des Lebens geben. Der Rat des Hl. Petrus an die frühe Christengemeinde lautete: „Seid stets bereit, jedem Rede und Antwort zu stehen, der nach der Hoffnung fragt, die euch erfüllt“ (1. Petr 3,15). Die Dalit-Katholiken versuchen, einen Grund für ihren Glauben in der Kirche zu finden. Wenn dieser Grund nicht Menschenwürde und Gleichberechtigung auf der Grundlage der Menschenrechte ist, wird ihr Glaube bedeutungslos. Diskriminierung und Ausgrenzung müssen also beseitigt werden. Dann könnten wir mit Paulus im Gedenken an das Paulus-Jahr von Gott sagen: „Denn in ihm leben wir, bewegen wir uns und sind wir“ (Apg 17,28). Dann könnten wir Gott in jedem Menschen erkennen und jeden Menschen in Gott. Dann gäbe es für uns alle einen Vater im Himmel.

10. Schlusswort: Hoffnung im Widerspruch

Wir können auf den Mond fliegen und wieder zurück, aber wir sind unfähig, auf die Dalits auf der anderen Straßenseite zuzugehen. Wir können das Atom spalten, aber wir sind unfähig, unsere Vorurteile gegenüber den Dalits zu überwinden. In der säkularen Welt konnte Barack Obama zum Präsidenten der Vereinigten Staaten gewählt werden, aber der Status der Dalits in der Heiligen Katholischen Kirche hat sich kaum geändert. Vielleicht muss erst ein Dalit-Messias kommen und wieder am Kreuz der Diskriminierung sein Leben geben für die Befreiung der Dalits, besonders der katholischen. Eine andere, viel wichtigere und praktikablere Möglichkeit bestünde darin, die Kräfte im Kampf zu vereinen und eine Revolution auszurufen, um das bestehende Klassensystem und die Kastenhierarchie abzuschaffen und eine Welt der Menschenrechte, der Gleichberechtigung und der Würde zu schaffen. Dies setzt voraus, das Evangelium Jesu aus dem Blickwinkel der Unterworfenen neu zu interpretieren (und wahrhaftig zu deuten, so wie Jesus über die Ausgegrenzten sprach) und die Hierarchie- und Verwaltungsstruktur in der Kirche zu überdenken.

Das Christentum ist eine Religion der Hoffnung. Der Vernichtung am Kreuz folgt die triumphale Auferstehung. Wenn Barack Obama in seiner Rede zum Amtsantritt sagte: „Ein Mann, dessen Vater vor nicht einmal 60 Jahren in einem Restaurant vor Ort möglicherweise nicht bedient worden wäre, steht nun vor euch und kann diesen hochehrwürdigen Eid ablegen“, dann können auch die Dalits zuversichtlich sein, eines Tages ihren Traum von Gleichberechtigung und Menschenrechten verwirklicht zu sehen. Wenn Mayawati zur nationalen Kraft würde, fassten die Menschen Mut zum Handeln. Ein Student, der im Klassenzimmer abseits von den anderen sitzen musste, weil er ein Unberührbarer war, wurde letztendlich zum Vater der indischen Verfassung. Dr. Ambedkar ist ein Beispiel für den geduldigen Geist, den es braucht, um das derzeitige Martyrium der Marginalisierung thematisieren zu können. Nelson Mandela überwand die Apartheid und wurde der Führer der südafrikanischen Nation. Er ist das Licht, das am Ende des dunklen Tunnels der Demütigung und Diskriminierung aufleuchtet. Erniedrigung, Unterdrückung und Ausbeutung sind nur Zwischentappen in der Evolution der Erstarkung der Machtlosen. Der Traum, dass eines Tages „jedes Tal sich heben, jeder Berg und Hügel sich senken [soll]. Was krumm ist, soll gerade werden, und was hügelig ist, werde eben. Dann offenbart sich die Herrlichkeit des HERRN, alle Sterblichen werden sie sehen“ (Jes 40,4-5), wird Wirklichkeit werden.

Die gute Nachricht Jesu, nämlich „die Entlassung der Gefangenen verkünden“ (Lk 4,18), keimt jetzt im Leiden der Ausgegrenzten. Die Hoffnung, dass der von der Kirche zurückgewiesene Stein zum Eckstein der neuen Kirche wird (Mt 21,42), treibt uns weiter voran. Die von Jesus, dem „glorreichen Rebellen“ versprochene Gleichheit und Befreiung ist die dynamische Kraft, die uns antreibt. Die katholische Kirche braucht Veränderung, und sie braucht sie bald. Tamil Nadu könnte das Epizentrum der Umgestaltung werden. Die Morgendämmerung der Dalit-Kirche wird über der Kirche aufgehen, und dann wird es einen neuen Himmel, eine neue Erde und eine neue Kirche geben – komm, Herr Jesus (Offb 22,20).

Tamil Nadu Dalit Intellectual Forum

**On the Contradiction
of being Dalit Christians**

If a person is born a Dalit he/she remains a Dalit and the resulting social discrimination continues with full force. Thinking that the Word of God would make them partakers of the one and the same Jesus, they embraced Christianity. But they remain untouchables and so at times untouchability becomes a kind of social isolation. In the Church they are treated just as they are in society at large. They cannot think of taking part in the eternal and royal priesthood of Jesus. Not only are they considered to be untouchables, but they also lose the benefits that the government extends to their fellow Dalits who were smart enough not to become Christians. Even if the Dalit Christians convert back to their former religion, they are no longer entitled to social benefits. So, Christians or not, they remain Dalits in social terms. Embracing Christianity does not offer them anything better. On the contrary, they lose all the benefits offered by the government to their non-Christian, fellow Dalits. They thus suffer triple discrimination and remain on the lowest rung of the economic ladder. Instead of fighting as a unified force and mobilizing all possible energy and resources to get a constitutional amendment or Supreme Court verdict in favour of the Dalit Christians (to be included in the Scheduled Casts list), the long struggle of the Dalit Christians has been sidelined, silenced and forgotten. Is there any unity among the leaders of the Church and are they really interested in the empowerment of the Dalits?

All citations from the Holy Bible have been taken from the Revised Standard Version. See: <http://www.ewtn.com/devotionals/biblesearch.asp>

All citations from the Code of Canon Law have been taken from the version put online by the Vatican. See: http://www.vatican.va/archive/ENG1104/_INDEX.HTM

ET = Apostolic exhortation of his Holiness Paul VI Evangelica Testfication on the renewal of religious life according to the teaching of the second Vatican council, dated 29 June 1971; http://www.vatican.va/holy_father/paul_vi/apost_exhortations/documents/hf_p-vi_exh_19710629_evangelica-testficatio_en.html

NA = Declaration on the relation of the church to non-christian religions Nostra Aetate proclaimed by his Holiness Pope Paul VI on October 28, 1965; http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/documents/vat-ii_decl_19651028_nostra-aetate_en.html

Table of Contents

40	1. Introduction: context
41	2. Jesus: fulcrum of unity
42	2.1. Struggle for justice
43	2.2. Towards the parousia
44	3. Contradiction between mission and ministry
45	3.1. Eraiyyur – protest against discrimination
47	3.2. Assertion of equal rights
48	4. Anatomy of humiliation
48	4.1. Caste system
49	4.2. Pro-active response
51	4.3. Evolution of Church structure
52	4.4. The caste system today
53	4.5. Vocation promotion
54	4.6. Sharing the lot of the marginalized
56	5. Multiple discrimination of Dalit Christians
57	5.1. Dalit – indelible stigma
58	5.2. Atrocities against the Dalits
60	7. Contradiction of power
61	7.1. Lay collaboration
61	7.2. Affirmative action
62	8. Contradiction of concepts
62	8.1. Empowerment of the powerless
63	9. Towards an annihilation of the contradictions
63	9.1. Capacity building
65	9.2. Consciousness of equality
66	10. Conclusion: hope in contradiction

1. Introduction: context

In the Church and among religious orders/congregations there is a yearning for renewal, which is to be brought about by 'seeking the roots' and 'creative fidelity'. Their wish is to implement the vision of the founders of the Church and of the religious orders/congregations by means of theological, social and pastoral reflections triggered, in particular, by current events in the Church. The following reflections, resting on studies and research work carried out primarily in Tamil Nadu, are intended help people, especially those in authority, to determine what is needed for an active life rooted in faith.

Christianity came about as a paradigm shift in a world of social and moral evolution. Life is full of contradictions filled with tension and struggle: the rich and the poor, the powerful and the powerless, the ruler (affluent) and the ruled (downtrodden), the discriminator and the discriminated, the suppressor and the suppressed, the educated and the uneducated, the literate and the illiterate, the vociferous and the voiceless, etc. The economic development of the world involves an uneasy coexistence of growth and decline, the outcome of which are mutually exclusive opposites that can lead to hatred and disharmony. These contradictions can be internal, on the conceptual or ideological level, and result in external conflicts. Internal causes lead to external changes, sometimes violently and sometimes through alternative powerbuilding, the outcome of which can be constructive or destructive.

Proceeding down the path of faith, one encounters the contradiction between Christian belief and practice and comes to realize that, as a result of discrimination and marginalization, the Church today stands as an anti-value and anti-witness to Christ and His teachings. At the same time one is invited to see the ray of hope of a better tomorrow amidst the contradictions of everyday life. When the broken say: 'Our bones are dried up, and our hope is lost; we are clean cut off (Ez 37:11) the Lord of the Universe assures them: 'And you shall know that I am the LORD, when I open your graves, and raise you from your graves, O my people. And I will put my Spirit within you, and you shall live, and I will place you in your own land; then you shall know that I, the LORD, have spoken, and I have done it, says the LORD.' (Ez 37:13-14).

2. Jesus: fulcrum of unity

When Jesus proclaimed, 'I am the way, and the truth, and the life' (Jn 14:6) and 'I am the light of the world' (Jn 8:12), He opened up a new meaning of mission and ministry. It was a way different from 'an eye for an eye' (Mt 5:38), being one of holistic redemption with human dignity. It was a life different from 'love your neighbour and hate your enemy' (Mt 5:43), its mission being focused on the sinners and victims of social discrimination. In a nutshell, Jesus told his followers: 'You have heard...' (Mt 5:21) only to add 'but it shall not be so among you' (Mt 20:26) or 'but I say to you' (Mt 5:22). In **dynamic contrast** to the concept of conformity to class distinction he elaborated a vision in which people matter, everybody is on a par and there is greater equality for those who suffer discrimination in society. The rich Joseph of Arimathea (Jn 19:38), the influential Nicodemus (Jn 3:1), the powerful Roman centurion (Lk 7:2), the learned Pharisee Simon (Lk 7:36), the sinner Mary Magdalene (Mk 16:9), the blind person sitting by the wayside begging (Lk 18:35), the leper/s stood at a distance (Mk 1:40, Lk 17:12), the man who had been ill for 38 years (Jn 5:5), the woman of Samaria who came to drink water (Jn 4:7), the Canaanite woman who said 'yet even the dogs eat the crumbs that fall from their masters' table' (Mt 15:27), the workers who came to work in the vineyard at the eleventh hour and those who came early in the morning (Mt 20:8), etc. are all the same for him. But his heart went out to the needy. The poor widow putting in two copper coins (Lk 21:2) is a model of generosity, since 'blessed are the poor in spirit, for theirs is the kingdom of heaven' (Mt 5:3); the sinner crying and wiping Jesus' feet with her hair (Lk 7:38) is a role model to be proclaimed all over the globe since 'the pure in heart shall see God' (Mt 5:8); the poor man Lazarus lying at the gate of the rich man (Lk 16:19-20) is the ultimate winner, since 'the meek shall inherit the earth' (Mt 5:5) and heaven as well. Jesus preached what he believed and lived what he preached, which enabled him to preach and teach with authority (Mt 7:29). He eliminated the contradiction between preaching and practice.

2.1. Struggle for justice

The Church took root and flourished in a world of contradictions. It was universally the case that Christianity was embraced for the most part by the poor and socially discriminated, since it promised a society with a difference, where what you have matters nothing but what you are counts for everything. Even now, the poor and socially discriminated hesitate to leave the faith for the sake of monetary benefits. The Church grew out of poverty, but it seems to have distanced itself today from the poor. The foundation stones of the Church, namely the poor and the downtrodden, were neglected in society, but today the socially discriminated are sidelined and ignored in the Church. Jesus did not say in vain: 'The very stone which the builders rejected has become the head of the corner' (Mk 12:10). Today we find ourselves at a turning point in which the people, especially the marginalized and the discriminated, reject those who claim to be the builders and stewards of the Church. They would prefer to found a new Church based on the original model of Jesus, namely a Church *of* the poor, *by* the poor, *for* the poor. Then the Church would not mean towering buildings and the Shepherd standing alone without the sheep. And the heartbeat of the Church, in our Indian context, would be the economically poor, the religiously neglected, the socially discriminated, the culturally humiliated and the politically ignored.

During the recent 12th Ordinary General Assembly of the Synod of Bishops in Rome the Asian delegate, Archbishop Thomas Menamparampil of Guwahati, said:

"Missionaries have remained creative and kept entering into new areas of work. Their services in the fields of education and health are greatly esteemed. [...] They are active in the struggle for justice for oppressed groups; in the work for social change, cultural promotion, protection of environment, defence of life and family; in advocacy on behalf of the weak, downtrodden and the marginalized, and giving voice to the voiceless. [...] Even where the Gospel is resisted most, the evangelical witness of socially relevant works finds welcome." (Cf. Zenit.org, 7 October 2008)

We could reflect on how much the Church in Tamil Nadu has been active 'in the struggle for justice for oppressed groups' and how much progress has been made so far 'in the work for social change'.

2.2. Towards the parousia

We could reflect on where we come from and where we are headed. The fact is that the missionary spirit has frozen into institutions, the dynamic spirit of seeking for truth has become static in the lap of comfort, and the parousia of Jesus, when he would ask us for an account of our lives, mission and ministries, appears to be a concept that has been forgotten and conveniently sidelined (only taught in our theologates for the purpose of academic exams perhaps). There is an urgent need for renewal in the liberating fundamentals of our faith, especially in view of the many misconceptions and deliberate distortions that have been produced in opposition to the integral emancipatory efforts of the Dalits. In the words of Martin Luther King we are not satisfied, and we will not be satisfied until 'justice rolls down like waters, and righteousness like an ever-flowing stream'. (Amos 5:24)

3. Contradiction between mission and ministry

The mission entrusted by Jesus to his followers was to travel the nations, preaching the good news to the poor and proclaiming release to the captives (Lk 4:18). This freedom and liberation is holistic: the economically crippled should be able to walk; the socially timid and dumb should be able to speak, giving voice to their rights and attaining their dignity; the eyes of those blinded by prejudice and hatred should be opened. Together they should bombard those who turn a deaf ear to the cries of the needy and the suppressed. He insisted that the quality of the tree of mission would be judged by the fruits of the ministry of liberation. When disciples of John the Baptist came and posed the question: Are you the one who was to come or should we look for someone else?, Jesus asked them to decipher for themselves what he was doing for the people, namely curing individual diseases, challenging social sicknesses and addressing political evils (Lk 7:21). He said: 'Go and tell John what you have SEEN and HEARD' (Lk 7:22). And he made 'doing' and not mere 'preaching' the criteria on the last day (Mt 25:31-46).

Today we need to see how much we talk and how much we walk the talk. The Church, especially the hierarchy which claims to provide the direct successors of the Apostles of Jesus, should stand up for the poor and the oppressed. In both the Old Testament and the New Testament we see God taking the side of the poor and the exploited and Jesus sharing the lot of the poor and the discriminated. Yahweh made out of the slaves of Egypt a great and powerful nation. That is why he brought them out of slavery 'with a mighty hand and an outstretched arm' (Dt 26:8). The outstretched arm was to protect the Israelites and the raised hand was to smash any obstacles or threats on the way to the Promised Land. And today we need to reflect on our own mission and ministry in the Church of Tamil Nadu and see if the Tamil Nadu Church has extended this 'outstretched arm and raised hand' to all its people, especially the weak. We could, for example, revisit the recent incidents in Eraiyyur in the Archdiocese of Pondicherry-Cuddalore. The Eraiyyur incident is not an exception. On the contrary, it is the tip of an iceberg that is found hidden in the hearts of the Christians of Tamil Nadu in general and in the Church authorities and religious superiors in particular. Hence this deserves a theological analysis in itself.

3.1. Eraiyyur – protest against discrimination

The Dalit Catholics of Eraiyyur have suffered discrimination in the past. The tension that was building up in October 2007 subsequently exploded in the attack on the Dalit Catholics in March 2008 (for further information on Eraiyyur cf. A. Kulandai, *Eraiyyur Oru Siraiyyur*, Chennai: Payani Pub. 2008). The funeral procession of the Dalits was not tolerated along the main road, since it was assumed that it would pollute the area. When the mother of a Dalit priest of the Archdiocese of Pondicherry-Cuddalore died in 1999 the funeral mass could not be celebrated in the parish church. Canon 1177/1 prescribes that 'the funeral of any deceased member of the faithful should normally be celebrated in the church of that person's proper parish'. And Canon 1365 states that 'one who is guilty of prohibited participation in religious rites is to be punished with a just penalty'. (But it has been ignored). The Archbishop, instead of eliminating this social discrimination, appears to have celebrated mass in the Dalit cemetery (supposed to be reserved exclusively for the Dalits) without any 'penal sanction' being imposed for the offence committed (Can 1311). A group of the so-called touchable Christians apparently told their Archbishop: "Caste is more important for us than religion." **The blood of caste seems to be thicker than the waters of Baptism!** The discrimination reached its culmination when the Dalits made a request for a Dalit parish. Such a parish could mark the beginning of the Dalit Church in Tamil Nadu dreamt of by Fr. Antony Raj SJ, the founder of the Dalit Christian Liberation Movement (DCLM). In Eraiyyur there were peaceful demonstrations for many days and the Church authorities remained indifferent. The tension turned into violence, however. The Marian grotto in the locality of the Dalits was destroyed and the statue of Our Lady was damaged. The Dalits were so mercilessly manhandled and their houses so badly destroyed that the police official, who was a Catholic, gave the order to shoot, since he could not tolerate Catholics fighting Catholics. Even in the melee the certificates of the educated Dalit Catholics were sought and destroyed, yet the incident has been described by a hierarchy as having been engineered by a group of Dalit priests with access to foreign money. This sounds the same as when the Bharatiya Janata Party and Bajrang Dal Parivar (the self-appointed fundamentalist Hindutva outfits) accuse the Catholic Church of using foreign money for forced conversion. Instead of

seeing that justice is done, the hierarchy labels the demands of the Dalits as emotional. Even the bishops of neighbouring dioceses were denied access to visit the area and the victims. Vatican II would assert that 'the cry of the afflicted' (Ps 9:12) should find an echo in the lives (ET 18) of the disciples of Jesus who identified himself with them (Mt 25:35-40). But reality seems to be different.

Instead of taking action against the perpetrators of the violence and social discrimination the hierarchy laments that the Tamil Nadu Church is helpless, since it has only a spiritual power (interestingly enough, the Code of Canon Law states: 'The power of governance is divided into legislative, executive and judicial power' – Can 135/1). When the Dalits demonstrated in front of the bishop's houses, the police force was used to remove them or press legal actions against them but, when it comes to social atrocities, helplessness is cited. During the consecration of Bishop Gabriel (in Trichy) the demonstrators, about 700 in number, were rounded up by the police force and kept away until the ceremonies were over. Walking down the corridors of time, we can see that the Church authorities have resorted to legal force in favour of establishing human rights. Two examples of this are the action taken by Pastor Bartholomaeus Ziegenbalg in Tranquebar Mission and Archbishop Leonard of Madurai.

3.2. Assertion of equal rights

The Dalits who tried to assert their rights and struggled for independence in Panipulan Vayal in Sivagangai diocese in May 2008 were suppressed. Everywhere the Dalits are suppressed, the argument being that they should not ask for their rights. While the Maoists took responsibility for the killing of the Hindu Swamy in Orissa, the reason for the violence against the Christians there was not 'conversion', as was alleged, but the fact that the Dalits and tribals are being given education, which would empower them in society. That is the reason for the acts of sabotage. It is with the same attitude that the Church hierarchy attempts to suppress the Dalits who try to make progress through education, who open their eyes to the reality of suppression and discrimination, and who begin to raise their voices for dignity and equality. The education and development of the Dalits and the tribals will make the caste hierarchy crumble and so the 'dominant castes' will not be able to sit at the top of the social and administrative ladder and lord it over them. Something similar is happening in Tamil Nadu. Some of the 'dominant caste' hierarchy do not want to see the Dalits receive education and take part in the decision-making bodies of the Church. So they lament and level accusations at the Dalits, resorting to many baseless allegations. They are afraid that their fort is already crumbling and that the false images they maintain and propagate among the 'pious', 'innocent' and 'obedient' Christians are fading away. They take whatever preemptive measures they can to prevent the 'untouchables' from achieving 'unreachable' heights in social and religious status through empowerment via education and employment. Dominant-caste Catholics destroying Dalit Catholics is worse than Bajrang Dal destroying the Dalit and tribal Catholics!

4. Anatomy of humiliation

In India the caste system, known as Varnashrama Dharma, is based on discrimination. Initially the fair-skinned invaders from the north drove the dark-skinned natives of the land (this is the Varnashrama – origin of colours and social status) down to the south. Later, when the invaders became powerful, they introduced the caste system and added an out-of-caste group as an appendix.

4.1. Caste system

The four caste levels, in hierarchical order, are the priestly clan, the warrior group, the commercial agents and the working class. According to the myth, the priestly clan (Brahmins) were born of the head, the rulers and warriors (Kshatriyas) of the shoulder, the merchants (Vaiśyas) of the thigh, and the working class (Sudras) of the feet of Lord Brahma, the Creator. The 'dharma' (duties) follows the caste system: the Brahmins are to learn and teach, the Kshatriyas are to rule, the Vaiśyas are to do business, while the Sudras are to perform the down-to-earth work needed for the other three dominant social castes (varnas) [Cf. *The Hindu Social Order and Its Unique Features* in: Dr Babasaheb Ambedkar Writings and Speeches, Vasant Moon (ed.), Mumbai: Education Department, 1987, vol. 3, pp. 116-129]. The out-of-caste group, an unwanted appendix but necessary for everyday life, are the untouchables (also known as 'Panchama', the fifth category). As Narendra Jadhav put it:

“They were denied human rights and were forced to scrape together a living from denigrating chores such as carrying human manure and removing the carcasses of cattle. They were powerless to change their caste-based social status. There was no scope for a revolt. How could mere mortals challenge a structure ordained by God himself? Social and religious sanctity had ensured unquestioning perpetration of the age-old system.... A person belonging to a sweeper caste had to dutifully carry human excrement on his head with the hope that he could look forward to bettering his lot in another life” (Cf. N. Jadhav, *Untouchables*, New York: Scribner, 2005, p. 4).

They work, but in the work hierarchy what they do is beneath the labours of the Sudras. Their task is to till the soil, handle dead animals, remove human excrement, etc. Since they do 'unclean' work they are polluted, yet the produce of the land, the fruit of the labour of the untouchables are not unclean. This is an exploited group without any human dignity. They do not enjoy human

rights or equality. They are just 'commodities', like slaves employed as 'bonded labourers'. (At least a slave could be set free, but these out-of-caste people can never be freed from untouchability). They are the Dalits, which literally means 'the broken' (the 'crushed and torn asunder'). The caste system has been in existence from the Vedic Age. Education and economic affluence have been unable to break the caste system. According to this 'dharma', if you are born a Dalit, you die a Dalit.

The condition of the Dalits is well described by the concept of 'anthropological poverty', proposed by Engelbert Mveng, an African theologian: When persons are deprived not only of goods and possessions of a material, spiritual, moral, intellectual, cultural or sociological order, but of everything that makes up the foundation of their being-in-the-world ... they sink into a kind of poverty which no longer concerns only exterior or interior goods or possessions but strikes at the very being, essence and dignity of the human person.

4.2. Pro-active response

Buddhism came into existence in response to caste-ridden Hinduism, but Hindus saw to it that Buddhism was 'expelled' from India. Buddhism subsequently spread to other countries via Sri Lanka, Japan, China, etc. Christianity, which claims that 'there is nothing unclean created by God' (Acts 10:15), could not make inroads into the first three categories of the caste system. It was the Sudras and the Dalits (with the Dalits forming the majority) who embraced Christianity in the hope that this religion would free them from the caste oppression under which they have been suffering for centuries. According to the Bishops' Conference of Tamil Nadu, the Dalits make up at least 65% of the Catholic Church in Tamil Nadu (cf. minutes of the 1992 meeting of the Tamil Nadu Bishops' Conference). Christianity failed to attract any more than about 3% of the Indian population. Nor could it break down the caste barriers in India despite the fact that about 85% of schools in India are run by Christians. As is the case throughout India, the Catholic Church in Tamil Nadu has produced efficient clerks and a middle-level work-force, but it has not attempted to bring forth political leaders, business magnates, social or religious reformers. The followers of Christ in India are mostly the Sudras and the untouchable Dalits. However, while the Church authorities are now grooming the future generations, they are ignoring the Dalits in society. This is because the Church also holds on to the caste system.

The Church authorities see to it that the mission and vision of the Tamil Nadu Church do not go beyond schools and a few colleges. There is no development of far-sighted projects to bring these people, who are the artery of the Catholic Church, into the mainstream of the nation through employment. Instead, they are to be made dependent on the Church hierarchy all through their life. (The Tamil Nadu Bishops' Conference together with the Tamil Nadu and Pondicherry Conference of the Religious in India drew up a 10-point programme and later an 8-point programme, but little has arisen from them.) The discriminated are even more discriminated and the exploited even more exploited. The proclamation Jesus made in the Synagogue of Nazareth that he had been anointed 'to preach good news to the poor' (Lk 4:18) still remains a distant echo in India. That echo, i.e. 'integrated liberation and holistic dignity for the Dalits', remains nothing more than an empty slogan. The Church in Tamil Nadu has yet to walk the talk. Vatican II clearly spells out the need and meaning of human dignity:

'We cannot truly pray to God the Father of all if we treat any people in other than brotherly fashion, for all men are created in God's image. Man's relation to God the Father and man's relation to his fellowmen are so dependent on each other that the Scripture says, "he who does not love, does not know God" (I Jn 4:8). There is no basis, therefore, either in theory or practice for any discrimination between individual and individual, or between people and people arising either from human dignity or from the rights which flow from it' (NA 5).

4.3. Evolution of Church structure

The caste system is very much alive in the Church in Tamil Nadu. One need only look at the Church buildings there. Caste-mindedness and caste discrimination were so strong that different churches were built for the dominant caste people and for the Dalits. Even mass was not said together for all the faithful, even though, according to Paul, they shared one Lord, one faith, one baptism (Eph 4:5). In earlier times the Church in the area of the dominant caste would be the parish church and the presbytery would be adjacent to the parish church. The struggle of the Dalits for equality began to take shape when missionaries with a focus on social equality did their best to bring the people together. Progress was slow, however. Attempts were made to have a doubledecker church (one floor for the dominant caste and one for the lower caste) with one common altar. Then the so called 'trouser church' came in. It had one altar with V-shaped wings (one wing for the caste people and the other for the Dalits) so that the caste Catholics need not cast their eyes on the Dalits (Cf. Siva Subramanian, *Kristhavathil Jathiyam* for discussion of the Vadakankulam Church). The evolution of human rights started to make its presence felt. The cross-shaped Church came in with the main wing for the caste people and the side wings for the Dalits. Then the Dalits were brought into the main section but with a divider. It was this divider that Archbishop Leonard SJ of Madurai Archdiocese broke down in a symbolic gesture of the removal of caste discrimination. (At the time the French Governor Dupleux was in Pondicherry the barrier wall dividing the dominant caste and the Dalits in the Samba Church was demolished by the parish priest – a bold step which the Governor and his wife supported (cf. Pirabalan, *Vanam Vasappadum*, Chennai: Poongothai Pub., 1958). Even until recently the Dalits were not seated together with others in many a parish church in Tamil Nadu. Even though they were able to take part in the common liturgy, Holy Communion was first distributed to the caste people. Only then could the Dalits take part in the banquet of the Lord. Even the altar boy who helped in distributing the Communion for the caste people would be from the caste people, while a Dalit boy would perform this service for the Dalit Catholics. Even at the Lord's banquet there has been discrimination. In the words of Paul, people 'come together not for the better, but for the worse' (I Cor 11:17).

4.4. The caste system today

In many places even today the car procession does not enter the area of the Dalits during the parish patron/patroness feast lest the patron saint should become polluted. The Corpus Christi procession is never seen in the Dalit streets either. Dalits are discriminated against even after their death. In most places there are separate cemeteries for the caste dead and the Dalit dead and even the vehicle used to take the corpses to the cemeteries is different: one for the caste Catholics and one for the Dalit Catholics. (After the separating wall in Trichy cemetery was demolished the local Church came forward to rebuild it). Even death cannot put an end to untouchability. We will have to wait and see whether there is a caste heaven and a Dalit heaven! Not only are the dead Dalits separated from others by a wall, the living are, too. In Uthapuram, near Madurai, there is a wall separating the Dalit houses from other houses. One wonders which side of the wall the Catholic Church and the hierarchy stand. The Church hierarchy have not made any effort to break down this social evil, since they claim they are merely a spiritual power. The hierarchy cannot offer a spiritual solution to human rights violations. In other words, the spiritualistic (superficial) model of the Church has failed. If a person is truly spiritual, he/she cannot but play a prophetic role in denouncing whatever is unjust. Jesus was truly a spiritual person completely immersed in the Abba experience (of the universal father-/motherhood of God and therefore the universal brother-/sisterhood of the people), since each individual was created in the image and likeness of God (Gen 1:26). In the words of Vatican II:

‘Since all men possess a rational soul and are created in God’s likeness, since they have the same nature and origin, have been redeemed by Christ and enjoy the same divine calling and destiny, the basic equality of all must receive increasingly greater recognition (Gaudium et Spes 29).’

4.5. Vocation promotion

Dalits were not admitted to vocation promotion on the pretext that candidates should hail from ‘good families’. The fifth Provincial Council of Goa (1606) stated:

‘For the dignity of the priesthood and the respect due to ecclesiastical persons, low castes should not be admitted to orders. Only sons of higher castes, for example Brahmins, Prabhus, should be ordained. The Synod instructs Rectors of Seminaries not to teach Latin to non-Brahmins. But all Thomas Christians, being Christians of long and noble standing, may be admitted to all sacred studies and to Latin’ (Accao Terceira, Decreto 40, December 4 – See J. Saldanha, *An Historical Note: Christians of Scheduled Caste Origin*, in *Indian Missiological Review* (September 1996, p. 55).

The acceptance of Dalits into seminaries and many religious congregations is a recent phenomenon. Whenever a few Dalits were admitted into a seminary, they were regarded as i) intellectually inferior, ii) emotionally reactionary and iii) morally weak. They were shown the door as soon as possible. Most of the Dalits were sent away (by the caste-conscious vocation promoters and instructors) on the grounds that they did not have vocation, while boys and girls from dominant castes were retained, the justification being that they had vocation because they hailed from ‘good families’. A study of when Dalits were admitted to diocesan seminaries and how many were allowed to complete the seminary training would be revealing in establishing whether Dalits are called by God to serve His people or not. A simple survey of why so many Dalit Catholics from Tamil Nadu have volunteered to work in northern India would be an eye-opener, since it would reveal why Dalits are not accepted here in Tamil Nadu. The fact that a few congregations, especially women’s congregations, were founded mainly for the Dalits is an indication that they were not tolerated even in other congregations. This raises the question of whether the ministry of the Word is exclusively for the caste Catholics. On the other hand, they want the congregations to include large numbers from the Dalit community. This is intended to impress financial donors abroad, both religious and secular, and thus to increase economic benefits at the expense of the denial of human dignity and equality to the Dalits. A theological question arises here. When a Dalit priest pronounces the words of consecration during mass, will a Dalit Christ come down to transform the wheatbread into his body? Why do many caste Catholics feel uneasy about receiving communion from a Dalit priest? Even the religious resist Dalit leadership in their congregations. What has the Tamil Nadu Church done about this so far? Instead of fighting this internal social evil, attempts have been made to split dioceses along caste lines and the Dalits have been neglected.

Even if someone survives all these ordeals and achieves success academically or in the administration the comments will be: He/she is a Dalit, after all, or he/she has become an administrator/leader because he/she is a Dalit (meaning Dalits cannot have any merit in themselves). Even if they are successful in the administration they will be subjected to negative criticism, misinformation, noncooperation and character assassination. Every attempt will be made to discredit them. Not only will they not be appreciated but their mistakes will also be blown up out of proportion. A Dalit has to work 200% percent in order to get perhaps 10% recognition, approval or appreciation. But for others it is the other way around. There are many Dalit priests and religious people who have exhibited fine leadership but suffered humiliation nonetheless. Some of them have broken within, thus living up to their name (Dalit means broken) both internally and externally.

Gutierrez would tell the rich, who accuse the poor of being immoral and therefore not in a position to demand equal rights, that 'the poor are not saints but they are loved by God because they are exploited and discriminated by humans.' The Church hierarchy needs this basic theological understanding.

4.6. Sharing the lot of the marginalized

Fast-changing social awareness is impacting on secular governments at central and state level and even in the public sector but not on the Catholic Church. There is a demand for affirmative action in the public and private sector but the Church is busy blocking or subverting such endeavours on behalf of the socially marginalized. Affirmative action is being undertaken universally to atone for centuries of discrimination. In India the government has provided reservation (compensatory discrimination rights) for the Backward Castes, Scheduled Castes/Scheduled Tribes, into one of which categories the Dalits fall. But the Church of Tamil Nadu has not come up with a clear policy regarding admission to or appointments in Church-run institutions. Even the attempts made by some religious groups to ensure affirmative action for the Dalits are not appreciated. For example, the corporate policy of the Jesuits in Tamil Nadu, whereby all Dalit Catholics applying to Jesuit educational institutions are admitted and given the requisite financial assistance and 50% of the appointments in Jesuit schools and colleges are reserved for Dalits, has been criticized by the hierarchy as rocking the boat. Even when the people's movement is strengthened and its members are educated in social consciousness, trained in human rights and organized to fight

for their dignity, this is described by the hierarchy as dividing the people (as if the Church otherwise stands so united). When popular movements question the temporal administration of the Church authority, it is branded as interference in the administration of the successors to the Apostles. A 'finance committee' is required in each diocese with 'at least three of the faithful' as members (Can 492/1) and every parish has to constitute a 'pastoral council' (Can 536/1) and 'a finance committee' (Can 537) to facilitate temporal administration. This would give the faithful, especially the suppressed, the opportunity to participate in decision making. Unfortunately, the Catholic Church is far from fulfilling these democratic expectations in practice. Much has still to be done in this respect.

Even when our Church leaders go abroad, as we hear from the funding agencies and Church organizations, they speak only about the poverty of the Dalits but deny the existence of the caste system and caste discrimination in Tamil Nadu. Even the funds raised abroad on behalf of the Dalits have not been spent for their upliftment. The 2005/06 Foreign Contribution Regulation accounts indicate that the Church spent only 0.12% and 0.32% for Scheduled Caste and Scheduled Tribe welfare respectively (cf. The Hindustan Times, 4 November 2006). Fortunately, Jesus did not belong to the caste system here. Otherwise only his caste people would have followed him with conviction. Jesus, who not only broke himself for the unity of his Church, remains broken into pieces among the caste groups in Tamil Nadu. The One, Catholic, Apostolic Church has been fragmented into a multi-caste Church. As V. R. Krishna Iyer wrote:

"The Kingdom of God that Jesus held up was the forerunner to social justice. The movement of Jesus was from the people and 'This rare man of Nazareth resisted Jewish ecclesiastical domination, opposed discrimination among brothers and demanded, in God's name, socio-economic justice'... 'He outraged the hypocrites who did their commerce inside the temples and the shrines. He drove them out with rare daring. Now, right before our eyes, our temples and churches are again centres of big business'." (Remembering a Glorious Rebel, The Hindu, 24 December 2008).

If Jesus were to come to the Tamil Nadu Church today he would again take up the fight for human rights, human dignity and equality since, as Martin Luther King put it, our 'churches are again centres of big business'. And, of course, Jesus would be excommunicated and crucified again for taking the side of the discriminated.

5. Multiple discrimination of Dalit Christians

Writing in the Hindustan Times of 3 October 2008 about the recent incidents of violence and vandalism against Christians and their churches in Orissa and elsewhere, Kushwant Singh, former editor of the Illustrated Weekly of India, pointed out that in India 'the largest number of converts come from communities discriminated against'. He cites the examples of Dr. Ambedkar 'who led his Mahar community to embrace Buddhism because they were discriminated against by dominant caste Hindus' and of 'Indian Muslims who, since their ancestors were lower caste, embraced Islam, which gave them equal status'. This is also true with regard to the Catholic Church. Most of the Catholics in India are from lower castes or are Dalits. But today the Dalits suffer multiple discrimination. The International Conference held in The Hague in November 2006 discussed the discrimination of the Dalits, especially of women. The Dalits are socially discriminated, religiously neglected and politically ignored, as a consequence of which they are mostly economically poor. One can change one's nationality or religion and one can climb the ladder of economic affluence but one cannot change one's caste. If someone is born a Dalit, not even the waters of the Ganges can wash away their untouchability nor can baptismal water remove the stigma of one's Dalitness, though it could wash away original sin. Dalitness is much stronger than original sin. It looks as if Christ redeemed people of all their sins except the sin of being born a Dalit. And it seems we could even 'renounce' Satan in baptism but we are not able to 'renounce' the evil of the caste system and untouchability in the Catholic Church.

If a person is born a Dalit he/she remains a Dalit and the resulting social discrimination continues with full force. Thinking that the Word of God would make them partakers of the one and the same Jesus, they embraced Christianity. But they remain untouchables and so at times untouchability becomes a kind of social isolation. In the Church they are treated just as they are in society at large. They cannot think of taking part in the eternal and royal priesthood of Jesus. Not only are they considered to be untouchables, but they also lose the benefits that the government extends to their fellow Dalits who were smart enough not to become Christians. Even if the Dalit Christians convert back to their former religion, they are no longer entitled to social benefits. So, Christians or not, they remain Dalits in social terms. Embracing Christianity does not offer them anything better. On the contrary, they lose all the benefits offered by the government to their non-Christian, fellow Dalits. They thus suffer triple

discrimination and remain on the lowest rung of the economic ladder. Instead of fighting as a unified force and mobilizing all possible energy and resources to get a constitutional amendment or Supreme Court verdict in favour of the Dalit Christians (to be included in the Scheduled Casts list), the long struggle of the Dalit Christians has been sidelined, silenced and forgotten. Is there any unity among the leaders of the Church and are they really interested in the empowerment of the Dalits?

5.1. Dalit – indelible stigma

Even when Dalits resist discrimination, their 'Dalitness' proves an indelible stigma. They are not respected for their talents and capabilities but are branded as 'Dalits'. In other words, Dalits cannot and should not become leaders of society. To cite one or two examples, when R. K. Narayan became President of India he was not appreciated for his decades of statesmanship and diplomatic services in many countries but was presented in the media, and especially in the daily press, simply as the Dalit President. When the present Chief Justice of India assumed office, there was no praise for him, as had been the case for previous holders of his office. It was merely noted that the Chief Justice of India is a Dalit (none of his credentials matter). If this is how the President of India and the Chief Justice of India are treated, what are the prospects for other leaders? One could imagine how the Dalit people of God would be considered and treated. When a caste person assumes office, there is great praise for his/her merit and achievements, but when a Dalit assumes office, his/her only 'merit' seems to be that he/she is a Dalit!

5.2. Atrocities against the Dalits

According to the statistics for 2001, 20% of the Tamil Nadu population are Dalits and, according to the Tamil Nadu Bishops' Conference, 65% of the members of the Tamil Nadu Catholic Church are Dalits. 82% of Dalits and 87% of Tribals are agricultural labourers. Their average income is less than 2,000 rupees a month and 80% of them do not have any savings. In addition, about 72% are in debt. Due to the overwhelming economic poverty the drop-out rate from high school is about 80%. The State Adidravida (Dalit) Welfare Department (2001) indicated that every day two Dalits are killed, three Dalit women are raped and at least two huts of Dalits are burnt down, while two Dalits are attacked every hour. Hundreds of cases of atrocities against Dalits and of untouchability are filed every year. Even now in many villages there is a two-tumbler system in force in some rural teashops: caste people use a glass tumbler for their tea or coffee, whereas the Dalits use either an aluminium tumbler or a coconut shell (and they have to wash it out themselves after use). The practice of untouchability, in one form or other, still exists in about 100 parishes in Tamil Nadu. Everywhere, as Dr. Ambedkar would say, there is an ascending order of reverence and a descending order of contempt. This is because the Dalits are considered to be children of a lesser god. But the future of the Church will be a Dalit Church. If there is a Syro-Malabar Church and a Syro-Malankara Church within the Catholic Church, why cannot there be a Dalit Church in communion with the Roman Catholic Church?

The recent atrocities and violence against Christians in Orissa, Jharkhand, Karnataka, etc. have not been directed primarily against the teaching and practice of Christianity but against the 'liberation of the poor'. It should be noted that the Sangparivars (Hindu nationalists) did not attack the big institutions with an established reputation or institutions of higher education. Instead, they pillaged orphanages and schools in the villages. This makes it clear that they do not want the Christians to educate the poor and the downtrodden. Education for the dominant caste and class is very welcome, however. The allegation used by the fundamentalists to justify their attacks is that 'Christians have forced Hindus to convert', but according to the Indian Episcopal Conference it is "merely a strategy developed by vested interests in order to prevent Christian services of health, education, poverty alleviation and development on behalf of deprived communities" (Cf. Zenit.org, 30 September 2008). Once the discriminated communities are empowered, they could become the leaders in society, a development that would not be acceptable to the caste people. The same attitude is unfortunately to be found within the Church as well. If affirmative action enables the Dalits in the Catholic Church to get an education and a job, they will become empowered

as a result. However, it is not acceptable for the dominant caste leaders and hierarchy that untouchables should ever have access to power and leadership in the Church and society. Anyone who is born a Dalit remains 'untouchable' for ever. The approach of the caste leaders, therefore, is to nip the empowerment process in the bud. Their attitude is that the Dalits should be kept where they are; they should suffocate in their Dalitness and die of humiliation. After they have died, they will be buried away from the caste people. It has yet to be verified, however, that the bodies of the Dalit dead will be eaten by Dalit worms. Or perhaps a Dalit Messiah has still to come along and set things right for the Dalits.

The acquisition of higher learning from international universities and ecclesiastical institutions has failed to change the attitude to caste discrimination among the dominant caste people. Even the holy oil of consecration flowing on the head of some of the hierarchy could not remove their caste-consciousness. Jesus was crucified once, but the Dalits are crucified again and again on the cross of discrimination, and the foot of that cross is still wet with the blood they have shed. If the Church is not able to address the issue of untouchability and introduce effective measures, then it has failed in its mission here on earth. This explains why so many people are leaving the Catholic Church to join other churches. The Tamil Nadu Bishops' Conference may have agreed a 10-point programme, but very little has been done to put it into practice.

7. Contradiction of power

The Lord Jesus founded His Church upon the least in society. The poor, the illiterate, the downtrodden and the denigrated in society were his close friends and disciples. It was to a social sinner, at the well of Jacob, that he revealed for the first time that He was the Messiah 'I who speak to you am he' (Jn 4:26) and that 'God is spirit, and those who worship him must worship in spirit and truth' (Jn 4:24). It was the socially discriminated Samaritan who was cited as an example of selfless service to one's neighbour (Lk 10:34). Jesus said: 'Go and do likewise' (Lk 10:37). He empowered the discarded in society. The socially rejected 'stones' became the 'corner' stone of His Church. And where does one find the power of the Church today? Definitely not on the side of the downtrodden people. It is time that the people were empowered.

7.1. Lay collaboration

There is a crying need for lay collaboration, which is under discussion everywhere. The religious congregations are exploring the possibility of sharing power with the lay collaborators in their institutions. So far they have been working for the laity and now they are coming to accept the fact that they have to work with the laity, and they are scared of the future when they will have to work under the laity. The same trend is picking up momentum in the Church. In a few dioceses the Anbiyams (Basic Christian Communities) and parish councils are becoming decision-making bodies. A paradigm shift is making itself felt in the power grid of the Church. People of God are becoming increasingly aware of their rights and collective power. The French Revolution broke out because too much power was concentrated on the authorities, both secular and religious. There is a silent revolution going on, which started with the exodus from the Catholic Church, and soon the people of God will begin to assert their rights. The people's movement is the need of the hour to rebuild the Church founded by Jesus on the foundation stone of the lay people.

7.2. Affirmative action

It is high time the hierarchy realised that affirmative action is the need of the hour. Even the secular governments and profit-making corporate bodies are becoming more and more aware of the importance of affirmative action. But the Church of God needs to learn from the children of the world. Helping to give education to the poor and the marginalized, especially from the rural areas, should be the priority of the Church authorities (Cf. All India Catholic Education Policy, 2007, especially Chapter Three). Once effective education and employment are available, the marginalized and discriminated will move up the economic ladder and become empowered. Then the fangs of untouchability will no longer prove deadly for them.

8. Contradiction of concepts

The whole world is changing fast. More scientific and technological changes have taken place over the past 20 years than in the last 20 centuries. But sociological changes, especially when it comes to the caste system, seem to be moving at no more than snail's pace. We need to rethink our Church, our concepts and our practices. The gap between our faith and our life should be narrowed.

8.1. Empowerment of the powerless

We need to consider whether the Church is merely a spiritual power which dispenses the sacraments or whether, as Jesus expected, it is the transforming yeast (Mt 13:33) that brings about social change, starting with a union of hearts and minds. The existing Church model of hierarchy needs to be subjected to a critical review. There should be a shift towards the empowerment of the people. Jesus came not to the socially affluent but to the socially discriminated and neglected. He was surrounded by socially discarded people and even in the beginning of the Church it was the poor and the socially discriminated (e.g. Hebrew widows versus Greek widows – Acts 6:1) who were given priority and importance. Down the centuries and all over the globe it is the socially downtrodden who have embraced Christianity. And now, among the caste people, there is discrimination of the casteless. If the Church does not address this issue – if it is not willing or does not know how to address it – then the present model is a fiasco. There will be a socio-religious revolution within the Church which will bring about equality on social level and the religious factor will be discarded. Having become Christians, the Dalits have lost the benefits they would otherwise have enjoyed and they might think again about whether it is worth losing them any more.

In dealing with the Dalit issues the impact of 'Dalitness' needs to be addressed. Even if a Dalit were to climb Mount Everest or land on the Mars he/she would not be given appropriate recognition, since he/she is a Dalit. The Dalits should be given priority in authority-sharing and their merits and talents should be recognized without any social or religious bias.

9. Towards an annihilation of the contradictions

There is a need for soul searching in the Church of Tamil Nadu. We have to examine our conscience as to how Dalits are treated at all levels. Conscious and unprejudiced consideration should be given to their role in the parish councils, to their empowered participation in diocesan commissions and to power sharing for Dalit priests and religious believers in dioceses and congregations, etc. A grievance committee should be set up in every parish and diocese to tackle social and religious discrimination and marginalization and every form of untouchability. A road map for the Church of Tamil Nadu addressing the holistic liberation of the people, especially the broken, should be worked out and implemented in the form of scheduled programmes backed up by effective monitoring.

9.1. Capacity building

Capacity building for Dalit youth is needed. Due to economic inability and social discrimination, the drop-out rate among the Dalits is nearly 80% and so they require adequate assistance to continue with their studies. Dioceses and religious congregations run hundreds of English medium schools. It would be an eye-opener to find out the percentage of Dalits admitted to these schools as well as the percentage of Dalit teachers (65% of the members of the Tamil Nadu Church are Dalits). It would be interesting to establish when Dalits were admitted into the seminaries and how many were allowed to stay on up to ordination. How many professors and administrators are there in the seminaries and how many Dalit priests are chosen to go abroad for higher studies? It would be very informative to see things as they really are, to find out how many rectors and novice masters/mistresses are Dalits and how many social work directors in the dioceses are Dalits. How many major superiors in the Tamil Nadu-Pondicherry Catholic Religious of India (TNPICRI) are Dalits? The report of the 1988 General Body Meeting of the CBCI states that

'The discrimination based on caste that is rampant in the rest of society continues also among Christians. Most Christians of scheduled caste origin are still deprived of economic opportunities, access to adequate educational facilities, leadership roles and participation in decision-making.'

We could also see whether our hierarchy talk about the caste system or only about poverty when they visit the ecclesiastical and funding authorities in Europe

and the USA. It would be good to raise this matter in the environs of the Pope during his visit to India, citing the caste system and the statement of the CBCI accepting it in the Church in India. Addressing the bishops of India during their 'ad limina' visit on 17 November 2003, Pope John Paul II said:

"Any semblance of a caste-based prejudice in relations between Christians is a countersign to authentic human solidarity, a threat to genuine spirituality and a serious hindrance to the Church's mission of evangelization. Therefore, customs or traditions that perpetuate or reinforce caste division should be sensitively reformed so that they may become an expression of the solidarity of the whole Christian community."

The CBCI General Body Meeting had previously voiced this concern at Varanasi in Uttar Pradesh (March 21–28, 1998):

'The Church in India, particularly in recent years, has been actively involved in denouncing the caste system and discrimination against the Dalits. Further, it has taken positive measures for their development. However, we have to admit that the situation still remains a serious concern. The prevalence of the caste-based practices, not only in society but also in some parts of the Church in India even at the close of the 20th century, is a matter of shame and disgrace to all of us. It is a cause of sorrow and an expression of our inability to live our Christian faith adequately. It is not only a denial of human dignity and equality, but also against the fundamental teaching of Christ who was a friend of the outcasts of His time, and freely mixed with them.'

The Church as a whole should also reflect on how to remove the barriers to unity in the Church and to fight for human rights, human dignity and equality.

9.2. Consciousness of equality

In embracing Christianity the Dalits expected acceptance as equals in the Church. However, disillusioned Dalits are slowly leaving the Catholic Church, as the reality it offers them is no different from the social contradictions they left behind. If we do not effectively address this situation, the Church will simply mean the buildings and estates, and the Shepherd will stand alone without his sheep, while the sheep will learn to take care of themselves.

Jesus had a dream that all people should be united, just as He and his Abba were united 'I and the Father are one' (Jn 10:30). He 'came that all may have life, and have it abundantly' (Jn 10:10). He came into this world to lay down his life so that others should have fullness of life. Jesus came to 'give His life as a ransom for many' (Mk 10:45). And the spirit of commitment to the members of the Church brought in the spirit of 'one heart and soul' (Acts 4:32-35). If we do not stop the haemorrhage caused by the untouchability and discrimination of the Dalits, the Cross of Jesus will continue to drip with blood and there will be no resurrection of the fullness of life for Christians. St Peter's counsel to the early Christian community was 'Find a reason for your faith' (1 Pt 3:15). The Dalit Catholics are trying to find a reason for their faith in the Church. If the reason is not human dignity and equality based on human rights, then the faith is meaningless. Hence discrimination and marginalization should be abolished. Then we could say with Paul, in remembrance of the Pauline year, that in God 'we live and move and have our being' (Acts 17:28). Then we would be able to see God in everybody and we could find everyone in God. Then there would be one Abba in heaven for us all.

10. Conclusion: hope in contradiction

We are able to go to the moon and back, but we are not able to reach out to the Dalits across the road. We are able to split the atom, but we are not able to break down our prejudice against the Dalits. In the secular world it was possible for Barack Obama to be elected President of the United States, but the status of the Dalits in the Holy Catholic Church has not changed much. Perhaps a Dalit Messiah must come to lay down his life again, on the cross of discrimination, for the liberation of the Dalits, especially of the Dalit Catholics. Another possibility, which might be more relevant and practical, would be for the struggling forces to unite and stage a revolution to replace the existing system of class and caste hierarchy and create a world of human rights, equality and dignity. This implies that the Gospel of Jesus needs to be reinterpreted from the perspective of the subordinated (and truly explained, as Jesus stated in the context of the marginalized) and the structure of hierarchy and administration in the Church revisited.

Christianity is a religion of hope. After the annihilation of the cross there comes the triumphant resurrection. If Barack Obama could say in his inaugural speech “a man whose father less than sixty years ago might not have been served at a local restaurant can now stand before you to take a most sacred oath”, then Dalits can have the confidence that one day their dream of equality and human rights will come true. If Mayawati were to emerge as a national force, it would give people courage to march forward. A student who was made to sit in segregation in the classroom because he was untouchable ultimately became the father of the Indian Constitution. Dr. Ambedkar is an illustration of the enduring spirit needed to address the present ordeal of marginalization. Nelson Mandela emerged from apartheid to head the nation of South Africa. He is a source of light shining at the end of the dark tunnel of humiliation and discrimination. Humiliation, suppression and exploitation are merely temporary phenomena in the evolution of the empowerment of the powerless. The dream that one day “every valley shall be lifted up, and every mountain and hill be made low; the uneven ground shall become level, and the rough places a plain; and the glory of the LORD shall be revealed and all flesh shall see it together” (Is 40:45) will become a reality. The good news of Jesus, namely ‘release to the captives’ (Lk 4:18), is now germinating in the sufferings of the marginalized. The hope that the stone rejected by the Church will become the corner stone of the new Church (Mt 21:42) keeps us marching on. The promise of equality and liberation given by Jesus the ‘glorious rebel’ is the dynamic force that enables us to keep going. A change is needed in

the Catholic Church and it must come soon. Tamil Nadu could be the epicentre of the transformation. The dawn of the Dalit Church will rise upon the Church and then there will be a new heaven and a new earth and a new Church – Come, Lord Jesus (Rev 22:20).

Le Forum intellectuel Dalit du Tamil Nadu

De la contradiction d'être chrétien Dalit

Née Dalit, la personne reste Dalit et la discrimination sociale qui en résulte persiste dans toute son ampleur. Pensant que la parole de Dieu en ferait des pairs du Christ, les Dalits se sont convertis au christianisme. Mais ils sont restés intouchables et parfois l'intouchabilité se mue en isolement social. L'Église les traite comme le fait plus largement la société. Ils ne peuvent pas envisager de prendre part au sacerdoce éternel et royal de Jésus. Non seulement ils sont considérés comme des intouchables, mais ils perdent aussi les avantages que le gouvernement accorde aux Dalits qui ont eu l'intelligence de ne pas rejoindre la religion chrétienne. Même lorsque les chrétiens Dalits se convertissent à nouveau à leur ancienne religion, ils n'ont plus droits aux avantages sociaux. Ainsi, chrétiens ou non, ils restent des Dalits du point de vue social. Embrasser la religion chrétienne n'améliore en rien leur sort. Au contraire, ils perdent tous les avantages consentis par le gouvernement aux Dalits non chrétiens. Ils souffrent ainsi d'une triple discrimination et stagnent au dernier barreau de l'échelle économique. L'Église n'a pas uni ses forces en mobilisant toute l'énergie et les ressources possibles pour obtenir un amendement constitutionnel ou un verdict de la Cour suprême en faveur des Dalits chrétiens (afin qu'ils soient inclus sur la liste des castes recensées). La longue lutte des chrétiens Dalits a été mise sur la touche, réduite au silence et oubliée. Existe-t-il une quelconque unité parmi les dignitaires de l'Église et ont-ils réellement l'envie de donner du pouvoir aux Dalits ?

Toutes les citations de la Bible ont été tirées de la TOB en ligne sur <http://lire.la-bible.net/>.

Toutes les références du Code du droit canonique sont extraites du Code mis en ligne par le Vatican. Pour la version française :

http://www.vatican.va/archive/FRA0037/_INDEX.HTM (consulté en mars 2010).

ET = Exhortation apostolique *Evangelica testificatio* sur le renouveau adapté de la vie religieuse (Paul VI, 29 juin 1971) :

<http://www.clerus.org/bibliaclerusonline/pt/gkz.htm> (consulté en mars 2010).

NA = Déclaration sur les relations de l'Église avec les religions non chrétiennes *Nostra Aetate* (Paul VI, 26 octobre 1965) : http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/documents/vat-ii_decl_19651028_nostra-aetate_fr.html (consulté en mars 2010).

Sommaire

72	1. Introduction : contexte
73	2. Jésus : le pivot de l'unité
74	2.1. La lutte pour la justice
75	2.2. Vers la parousie
76	3. La contradiction entre mission et ministère
77	3.1. Erayyur – les manifestations contre la discrimination
79	3.2. L'affirmation de l'égalité des droits
80	4. Anatomie de l'humiliation
80	4.1. Le système des castes
81	4.2. Une réponse innovante
83	4.3. Évolution des structures de l'Église
84	4.4. Le système des castes aujourd'hui
85	4.5. La promotion de la vocation
87	4.6. Partager le sort des marginalisés
89	5. La discrimination multiple des chrétiens Dalits
90	5.1. Dalit – un stigmate indélébile
91	5.2. Les atrocités contre les Dalits
93	6. La contradiction entre le verbe et le culte
94	7. Contradiction du pouvoir
95	7.1. Collaboration des laïcs
95	7.2. Discrimination positive
96	8. Contradiction de concepts
96	8.1. Donner du pouvoir à ceux qui en sont privés
97	9. Vers la suppression des contradictions
97	9.1. Développement des capacités
99	9.2. Sentiment d'égalité
100	10. Conclusion : l'espérance en contradiction

1. Introduction : contexte

Il y a un désir ardent de renouveau au sein de l'Église et des congrégations ou ordres religieux, suscité par la 'recherche des racines' et 'la fidélité créative'. Le vœu est de mettre en pratique la vision des pères fondateurs de l'Église et des congrégations ou ordres religieux par le biais de réflexions théologiques, sociales et pastorales soulevées, notamment, par les récents événements qui se sont déroulés au sein de l'Église. Les réflexions qui suivent, reposant sur des recherches et des études menées principalement dans le Tamil Nadu, visent à aider les gens, en particulier les personnes qui détiennent une charge de direction, à déterminer ce qui est impératif à une vie active enracinée dans la foi.

Le christianisme est apparu comme un changement de paradigme dans un monde en grande évolution sociale et morale. La vie est pleine de contradictions faites de tension et de lutte : le riche et le pauvre, la pauvreté et l'impuissance, le dirigeant (riche) et le dirigé (opprimé), le discriminateur et le discriminé, l'opresseur et le réprimé, l'instruit et le sans instruction, le lettré et l'illettré, le vociférateur et le sans-voix, etc. Le développement économique du monde implique une coexistence compliquée de l'essor et du déclin. Le produit de ce qui est exclusivement antagonique peut mener à la haine et au désaccord. Ces contradictions peuvent être internes, se situer au niveau conceptuel ou idéologique, et se traduire par des conflits externes. Les motifs internes débouchent sur des changements externes, parfois violents, parfois par le biais de la constitution d'un pouvoir alternatif, dont l'issue peut être constructive ou destructive.

Avançant sur le sentier de la foi, on se heurte à la contradiction entre foi et pratiques chrétiennes et on en arrive à la conclusion que la discrimination et la marginalisation font que l'Église aujourd'hui est une contre-valeur et un anti-témoin du Christ et de ses enseignements. Dans le même temps, on est convié à voir la lueur d'espoir de lendemains meilleurs dans les contradictions de la vie quotidienne. Lorsque les ossements disent : 'Nos ossements sont desséchés, notre espérance a disparu, nous sommes en pièces' (Ez 37:11), le Seigneur leur assure 'Vous connaîtrez que je suis le SEIGNEUR quand j'ouvrirai vos tombeaux, et que je vous ferai remonter de vos tombeaux, ô mon peuple. Je mettrai mon souffle en vous pour que vous viviez ; je vous établirai sur votre sol ; alors vous connaîtrez que c'est moi le SEIGNEUR qui parle et accomplit — oracle du SEIGNEUR.' (Ez 37:13-14).

2. Jésus : le pivot de l'unité

Lorsque Jésus dit, 'Je suis le chemin et la vérité et la vie' (Jn 14:6) et 'Personne ne va au Père si ce n'est par moi' et encore 'Je suis la lumière du monde' (Jn 8:12), il ouvre une nouvelle voie de mission et de ministère. Cette voie était différente du 'Œil pour œil' (Mt 5:38), elle ouvrait une voie de rédemption totale et de dignité humaine. C'était une vie différente de 'Tu aimeras ton prochain et tu haïras ton ennemi' (Mt 5:43), sa mission se concentrait sur les pécheurs et les victimes de discrimination sociale. En un mot, Jésus annonça à ses disciples : 'Vous avez appris' (Mt 5:21) mais d'ajouter 'il ne doit pas en être ainsi parmi vous' (Mt 20:26) ou 'Et moi, je vous le dis' (Mt 5:22). En **contraste dynamique** du concept du respect des distinctions de classe, Jésus a élaboré une vision dans laquelle les gens importent, où tous sont des pairs et où règne une égalité supérieure pour ceux qui ont souffert de discrimination dans la société. Le riche Joseph d'Arimatee (Jn 19:38), l'influent Nicodème (Jn 3:1), le puissant centurion romain (Lc 7:2), Simon, le pharisien lettré (Lc 7:36), la pécheresse Marie-Madeleine (Mc 16:9), l'aveugle assis au bord du chemin en train de mendier (Lc 18:35), les lépreux arrêtés à distance (Mc 1:40, Lc 17:12), l'homme infirme depuis trente-huit ans (Jn 5:5), la femme de Samarie venue pour puiser de l'eau (Jn 4:7), la Cananéenne qui dit 'et justement les petits chiens mangent des miettes qui tombent de la table de leurs maîtres' (Mt 15:27), les ouvriers qui travaillent à la vigne vers la onzième heure et ceux qui viennent de grand matin (Mt 20:8), etc., tous sont semblables pour lui. Mais son cœur allait vers les nécessiteux. La veuve misérable qui y mettait deux petites pièces (Lc 21:2) est un modèle de générosité parce que 'Heureux les pauvres de cœur : le Royaume des cieux est à eux' (Mt 5:3) ; la pécheresse qui se mit à baigner les pieds de Jésus de larmes et à les essuyer avec ses cheveux (Lc 7:38) est un modèle qui doit être révélé au monde entier parce que 'Heureux les cœurs purs : ils verront Dieu.' (Mt 5:8) ; le pauvre du nom de Lazare qui gisait couvert d'ulcères au porche de la demeure de l'homme riche (Lc 16:19-20) est l'ultime vainqueur parce que 'Heureux les doux : ils auront la terre en partage' (Mt 5:4) et le paradis. Jésus a prêché ce en quoi il croyait et il vivait ce qu'il prêchait, ce qui l'habilitait à prêcher et à enseigner avec autorité (Mt 7:29). Il a supprimé la contradiction entre prêche et pratique.

2.1. La lutte pour la justice

L'Église a pris racine et a fleuri dans un monde de contradictions. Le christianisme a été adopté partout en priorité par les pauvres et les personnes socialement discriminées, parce qu'il promettait une société différente, où ce que l'on possède n'a aucune signification à l'inverse de ce que l'on est. Aujourd'hui encore, les pauvres et les personnes socialement discriminées hésitent à quitter la foi pour la recherche du profit pécuniaire. L'Église puise ses racines sur le terreau de la pauvreté, mais semble aujourd'hui même s'être distancée des pauvres. La pierre angulaire de l'Église, les pauvres et les opprimés, a été négligée dans la société. Or, aujourd'hui les discriminés sont marginalisés et ignorés au sein même de l'Église. Jésus n'a pas dit en vain : 'La pierre qu'ont rejetée les bâtisseurs, c'est elle qui est devenue la pierre angulaire' (Mc 12:10). Aujourd'hui nous nous trouvons à un tournant : les gens, en particulier les marginalisés et les discriminés, rejettent ceux qui proclament être les édificateurs et les régisseurs de l'Église. Ils préféreraient fonder une nouvelle Église basée sur le modèle original prôné par Jésus, c'est-à-dire une Église des pauvres, par les pauvres, pour les pauvres. Alors l'Église ne voudrait plus dire simplement édifier des bâtiments et être le berger sans aucune brebis autour. Le poulx de l'Église, dans notre contexte indien, serait alors les pauvres au plan économique, ceux que la religion néglige, que la société discrimine, que la culture humilie et la classe politique ignore.

Lors de la 12e assemblée générale ordinaire du Synode des évêques à Rome, le délégué asiatique, monseigneur Thomas Menampampil, archevêque de Guwahati, a déclaré :

« Les missionnaires sont restés créatifs et ont continué à intervenir dans de nouveaux secteurs. Leurs services dans les champs de l'éducation et de la santé sont grandement estimés. [...] Ils sont actifs dans la lutte en faveur de la justice des groupes opprimés, ils œuvrent au changement social, à la promotion culturelle, à la protection de l'environnement, à la défense de la vie et de la famille, à défendre les faibles, les opprimés et les marginalisés, et donnent une voix aux sans-voix. [...]

Même dans les lieux où l'on résiste le plus à l'Évangile, le témoignage évangélique du travail social utile est toujours le bienvenu. » (Cf. Zenit.org, 7 octobre 2008, en anglais)

Nous pourrions méditer sur la part active prise par l'Église du Tamil Nadu dans 'la lutte en faveur de la justice des groupes opprimés' et sur les progrès réalisés à ce jour pour 'œuvrer au changement social'.

2.2. Vers la parousie

Nous pourrions réfléchir au lieu d'où nous venons et vers lequel nous nous dirigeons. De fait, l'esprit missionnaire s'est pétrifié dans les institutions, l'esprit dynamique de la quête de vérité s'est fossilisé dans la douceur du confort, et la parousie de Jésus, lorsque nous devons lui rendre compte de notre vie, de notre mission et de nos ministères, semble être un concept oublié et mis commodément de côté (qui ne surgit éventuellement que dans nos exposés théologiques à des fins d'examens universitaires). Nous avons urgemment besoin de renouveler les fondements libérateurs de notre foi, tout particulièrement en ce qui concerne les méprises et les distorsions délibérées qui ont été produites pour s'opposer aux efforts d'émancipation complète des Dalits. Pour reprendre les termes de Martin Luther King, nous ne sommes pas satisfaits et nous ne serons pas satisfaits tant que ces conditions ne seront pas satisfaites : 'Mais que le droit jaillisse comme les eaux et la justice comme un torrent intarissable !' (Amos 5:24).

3. La contradiction entre mission et ministère

La mission confiée par Jésus à ses disciples était de parcourir les nations, de prêcher la bonne nouvelle aux pauvres et de proclamer la libération aux captifs (Lc 4:18). Cette liberté et libération est holistique : les estropiés économiques doivent être en mesure de marcher ; les muets et les timides sur le plan social doivent être capables de parler, de donner voix à leurs droits et d'acquérir leur dignité ; les yeux des aveuglés par le préjudice et la haine doivent être ouverts. Ensemble, ils doivent bombarder ceux qui font la sourde oreille aux cris des nécessiteux et des opprimés. Le Christ a insisté sur le fait que la qualité de l'arbre de la mission serait jugée sur les fruits du ministère de la libération. Lorsque les disciples de Jean-Baptiste sont venus le voir et lui ont demandé s'il était le messie qui devait venir ou s'ils devaient attendre quelqu'un d'autre, Jésus leur a demandé de déchiffrer par eux-mêmes ce qu'il faisait pour le peuple, précisément la guérison de maladies de nombreuses personnes, la mise au défi des maux sociaux et la délivrance des maux sociaux et politiques (Lc 7:21). Il leur dit : 'Allez raconter à Jean ce que vous avez vu et entendu' (Lc 7:22). Et il décida 'qu'accomplir' et non plus 'prêcher' deviendrait le critère du jugement dernier (Mt 25:31-46).

Il nous faut aujourd'hui regarder comment nous parlons et comment nous portons la parole. L'Église, en particulier la hiérarchie qui revendique être le successeur direct des apôtres du Christ, devrait se lever pour les pauvres et les opprimés. Dans l'Ancien comme dans le Nouveau Testament, nous voyons Dieu prendre parti pour les pauvres et les exploités et Jésus partager le sort des pauvres et des discriminés. Yahvé a fait des esclaves d'Égypte une grande et puissante nation. C'est la raison pour laquelle il les a fait sortir de l'esclavage 'par sa main forte et son bras étendu, par une grande terreur, par des signes et des prodiges' (Dt 26:8). Le bras étendu pour protéger les israélites et sa main forte pour briser tous les obstacles qui se mettaient en travers de la route vers la Terre promise et lever les menaces qui pesaient sur ce voyage. Aujourd'hui nous avons besoin de réfléchir à nos propres mission et ministère dans l'Église du Tamil Nadu ainsi que de voir si l'Église du Tamil Nadu a utilisé 'sa main forte et son bras étendu' pour protéger la totalité de son peuple, en particulier les faibles. Nous pourrions, par exemple, nous rendre à nouveau à Eraiyyur, lieu d'incidents récents, dans l'archidiocèse de Pondichéry-Cuddalore. Les incidents d'Eraiyyur ne sont en rien une exception. Bien au contraire, c'est le sommet de l'iceberg qui se loge dans les cœurs des chrétiens du Tamil Nadu en général et des autorités ecclésiastiques

comme des supérieurs religieux en particulier. Ceci, par conséquent, mérite une analyse théologique spécifique.

3.1. Eraiyyur – les manifestations contre la discrimination

Par le passé, les Dalits catholiques d'Eraiyyur ont souffert de discrimination. La tension qui s'est accumulée en octobre 2007 a explosé ensuite en mars 2008 lorsque les catholiques Dalits ont été attaqués (pour de plus amples informations sur Eraiyyur, cf. A. Kulandai, *Eraiyyur Oru Siraiyyur*, Chennai: Payani Pub. 2008). La procession funéraire des Dalits sur la rue principale n'a pas été tolérée, au principe qu'elle polluerait la zone. Lorsqu'en 1999, la mère d'un prêtre de l'archidiocèse de Pondichéry-Cuddalore est décédée, les funérailles n'ont pu être célébrées dans l'église paroissiale. Le Code du droit canonique prescrit que 'Pour tout fidèle défunt, les funérailles doivent généralement être célébrées dans l'église de sa propre paroisse' (Can. 1177 - § 1) et le Can. 1365 précise que 'La personne coupable de participation interdite aux célébrations sacrées sera punie d'une juste peine.' (Mais ce paragraphe a été ignoré). L'archevêque, au lieu d'éradiquer cette discrimination sociale, semble avoir célébré la messe dans le cimetière dalit (supposé exclusivement réservé aux Dalits) sans imposer aucune 'sanction pénale' pour l'offense commise (Can. 1311). Un groupe de chrétiens dits 'touchables' aurait déclaré à son archevêque que « pour nous la caste est plus important que la religion ». **Le sang de la caste semble plus épais que l'eau du baptême !** La discrimination a atteint son point culminant lorsque les Dalits ont demandé à avoir une paroisse dalit. Une telle paroisse pourrait marquer la naissance de l'Église dalit au Tamil Nadu dont rêvait le père Antony Raj SJ, fondateur du Mouvement de libération des chrétiens Dalits (DCLM). De nombreuses manifestations pacifiques ont eu lieu à Eraiyyur plusieurs jours de rang, mais les autorités ecclésiastiques sont restées indifférentes. La tension a toutefois versé dans la violence. La grotte de Marie dans la localité des Dalits a été détruite et la statue de la Sainte Vierge endommagée. Les Dalits ont été tellement malmenés sans merci et leurs maisons saccagées à un point que l'officier de police, catholique, a ordonné de tirer, ne pouvant supporter que des catholiques combattent d'autres catholiques. Alors que les diplômés des Dalits catholiques instruits ont explicitement été recherchés et détruits durant ces agressions, la hiérarchie a jugé que ces actes avaient

été manigancés par un groupe de prêtres Dalit ayant accès à des financements étrangers. Ces propos sont très similaires aux allégations des partis Bharatiya Janata et Bajrang Dal Parivar (les groupes qui se sont proclamés fondamentalistes Hindutva) accusant l'Église catholique d'utiliser des fonds étrangers pour forcer les conversions. Au lieu de vérifier que justice soit faite, la hiérarchie a jugé que la requête des Dalits était de l'ordre de l'émotion. Elle a même refusé aux évêques des diocèses voisins l'accès à la région et aux victimes. Vatican II a affirmé que les « cris des malheureux » (Ps 9:13) doivent trouver écho dans la vie (ET 18) des disciples de Jésus qui s'identifie à eux (Mt 25:35-40). Mais il semble en aller autrement dans la réalité.

Au lieu d'agir contre les auteurs de ces violences et de cette discrimination sociale, la hiérarchie se plaint que l'Église du Tamil Nadu est impuissante parce que son pouvoir n'est que spirituel (il est intéressant de noter au demeurant que le Code de droit canonique énonce que 'Dans le pouvoir de gouvernement, on distingue les pouvoirs législatif, exécutif et judiciaire' Can. 135 - § 1). Lorsque les Dalits ont manifesté devant les évêchés, les forces de police ont été appelées pour les déloger ou pour appuyer des actions légales engagées contre eux, mais lorsque des atrocités sociales se produisent, la hiérarchie invoque son impuissance. Lors de l'ordination de monseigneur Gabriel (à Trichy), les quelques 700 manifestants ont été encerclés par les forces de police et tenus à l'écart le temps des cérémonies. Si l'on remonte dans le temps, il apparaît que les autorités ecclésiastiques ont aussi eu recours à la force légale pour faire respecter des droits humains. À preuve, les actions du pasteur luthérien Bartholomaeus Ziegenbalg à la mission de Tranquebar et de monseigneur Leonard, archevêque du Madurai.

3.2. L'affirmation de l'égalité des droits

La lutte des Dalits qui cherchaient à affirmer leurs droits et combattaient pour leur indépendance au Panipulan Vayal (diocèse de Sivagangai) en mai 2008 a été étouffée. Partout, les Dalits sont réprimés au motif qu'ils ne devraient pas réclamer des droits. Alors que les maoïstes avaient assumé leur responsabilité dans l'assassinat du leader hindou, Swami, à Orissa, les violences commises à l'encontre des chrétiens n'avaient pas pour motif leur 'conversion', en dépit de ce qui a été allégué, mais le fait que les Dalits et les tribus recevaient une instruction, qui leur donnerait du pouvoir dans la société. C'est la véritable raison des actes de sabotage. C'est dans le même esprit que la hiérarchie ecclésiastique cherche à faire taire les Dalits qui tentent de progresser par l'instruction, qui ouvrent leurs yeux sur la réalité de la répression et de la discrimination et qui commencent à hausser la voix pour faire valoir leur dignité et l'égalité de leurs droits. L'instruction et le développement des Dalits comme des membres des tribus va effriter la hiérarchie de caste et les 'castes dominantes' ne seront donc plus en mesure de se tenir en haut de l'échelle socio-administrative et de les traiter avec arrogance. Des événements similaires se produisent au Tamil Nadu. Certaines personnes de la 'caste dominante' refusent que les Dalits reçoivent une instruction et prennent part aux organes décisionnels de l'Église. Par conséquent, ils se plaignent et lancent des accusations contre les Dalits, ne reculant devant aucune basse allégation. Ils ont peur que leur fort ne commence à s'effondrer et que les fausses images qu'ils maintiennent et propagent parmi les chrétiens 'pieux', 'innocents' et 'obéissants' se fissurent. Ils prennent toutes les mesures préventives imaginables pour que les 'intouchables' n'arrivent pas à la hauteur des statuts sociaux et religieux des 'touchables' grâce à l'instruction et l'emploi. Des catholiques de la caste dominante qui abattent des catholiques Dalits : voilà qui est bien pire que Bajrang Dal supprimant des Dalits et des catholiques des tribus !

4. Anatomie de l'humiliation

Le système des castes en Inde, appelé Varnashrama Dharma, repose sur la discrimination. À l'origine, les envahisseurs au teint clair du nord ont chassé les natifs à la peau foncée du pays (c'est le Varnashrama – origine du statut social et des couleurs) plus loin vers le sud. Plus tard, lorsque les envahisseurs ont assis leur pouvoir, ils ont introduit le système des castes et rajouté un groupe hors-caste, en guise d'appendice.

4.1. Le système des castes

Les quatre niveaux de caste, dans l'ordre hiérarchique, sont respectivement les prêtres, les guerriers, les agents commerciaux et la classe ouvrière. Selon la légende, les prêtres (Brahmanes) sont nés de la tête du seigneur Brahma, le créateur, les administrateurs et guerriers (Kshatriyas) de ses épaules, les marchands (Vaisyas) de ses cuisses et les ouvriers (Sudras) sont nés de ses pieds. Le 'dharma' (la fonction) suit la hiérarchie de caste. La fonction des brahmanes est d'apprendre et d'enseigner, celle des Kshatriyas de diriger, les Vaisyas sont voués au commerce et les Sudras doivent réaliser les tâches de bas-étage dont ont besoin les trois autres castes socialement dominantes (varnas) [Cf. *The Hindu Social Order and Its Unique Features* in: Dr Babasaheb Ambedkar Writings and Speeches, Vasant Moon (dir.), Mumbai: Education Department, 1987, vol. 3, pp. 116–129]. Le groupe hors-caste, appendice indésirable mais nécessaire à la vie quotidienne, est les intouchables (aussi connus sous le nom de 'Panchama', la cinquième catégorie). Ainsi que Narendra Jadhav l'a relevé :

« On leur a dénié tout droit humain et on les a forcés à grappiller une vie faite de corvées dénigrantes, comme transporter du fumier humain et enlever les cadavres des cheptels. Ils étaient impuissants à changer leur statut social de basse-caste. Il n'y avait aucune possibilité de se révolter. Comment des simples mortels pourraient-ils défier une structure décrétée par Dieu lui-même ? L'inviolabilité sociale et religieuse a garanti une perpétuation inconditionnelle d'un système millénaire... Une personne qui appartient à la caste des balayeurs devait porter consciencieusement sur sa tête des excréments humains dans l'espoir d'une amélioration de sa condition dans une autre vie » (Cf. N. Jadhav, *Untouchables*, New York: Scribner, 2005, p. 4, paru en français chez Fayard, *Intouchable : une famille de Parias dans l'Inde contemporaine*, 2003, traduction présente effectuée à partir de l'anglais).

Ils ont travaillé, mais dans la hiérarchie du travail, leurs tâches se situent au-dessous de celles des Sudras. Ils doivent labourer les sols, manipuler les animaux morts, enlever les excréments humains, etc. Parce qu'ils effectuent des travaux 'sales', ils sont pollués. Pourtant le produit des terres, les fruits du travail des intouchables, eux, ne sont pas souillés. Il s'agit d'un groupe exploité sans dignité humaine. Ils ne jouissent pas des droits humains ou de l'égalité. Ils sont juste des 'produits', employés comme des esclaves à titre de 'serfs'. (Au moins un esclave pouvait-il être affranchi, mais cette population hors-caste ne peut jamais sortir de l'intouchabilité). Ils sont les Dalits, ce qui littéralement signifie 'les brisés' (les 'broyés' et 'déchirés en morceaux'). Le système de caste est en vigueur depuis l'âge védique. L'instruction et le développement économique n'ont pas réussi à briser ce système. Conformément à ce 'dharma', si on naît Dalit, on meurt Dalit.

Le concept de 'pauvreté anthropologique' d'Engelbert Mveng, un anthropologue africain, décrit parfaitement la condition des Dalits : lorsque des personnes sont privées non seulement de leurs biens et possessions d'ordre matériel, spirituel, moral, intellectuel, culturel et sociologique, mais aussi de tout ce qui constitue la base de leur existence sur terre... elles sombrent dans une sorte de pauvreté qui ne touche plus uniquement à des biens ou possessions extérieures ou intérieures, mais à l'essence même de la dignité de la personne humaine.

4.2. Une réponse innovante

Le bouddhisme est né pour offrir une réponse à l'hindouisme enfermé dans les castes, mais les hindous ont veillé à l'"expulser" hors d'Inde, et il s'est conséquemment propagé dans d'autres pays via le Sri Lanka, le Japon, la Chine, etc. Le christianisme, qui déclare : 'Ce que Dieu a rendu pur, tu ne vas pas, toi, le déclarer immonde !' (Actes 10:15), ne pouvait s'implanter dans les trois premières catégories du système des castes. Ce sont les Sudras et les Dalits (ces derniers composant la majorité des fidèles) qui ont embrassé le christianisme dans l'espoir que cette religion les libérerait de l'oppression de caste qu'ils enduraient depuis des siècles. Selon les données de la Conférence épiscopale du Tamil Nadu, les Dalits composent au moins 65% de l'Église catholique au Tamil Nadu (cf. le procès verbal de la réunion de 1992 de la Conférence épiscopale du Tamil Nadu). Le christianisme n'a pas réussi à attirer plus de 3% de la population indienne. Il n'a pas été non plus en mesure de briser les barrières de caste en Inde en dépit

du fait qu'environ 85% des établissements scolaires indiens sont dirigés par des chrétiens. Comme partout ailleurs en Inde, l'Église catholique du Tamil Nadu a produit des fonctionnaires et des employés à l'échelon intermédiaire, mais a échoué à former des leaders politiques, des magnats des affaires, des réformateurs sociaux ou religieux. Les fidèles du Christ en Inde sont pour la grande majorité des Sudras et des Dalits intouchables. En dépit de cela, alors que les autorités ecclésiastiques s'occupent aujourd'hui des futures générations, elles ignorent les Dalits dans la société. La raison en est que l'Église tient au système de castes. Les autorités ecclésiastiques pensent que la mission et la vision de l'Église du Tamil Nadu doit se cantonner à l'enseignement dans quelques écoles et rares collèges. Il n'existe ni développement ni projet à long terme pour intégrer par l'emploi cette population dans la nation, qui constitue pourtant l'épine dorsale de l'Église catholique. Au contraire, on les rend dépendant de la hiérarchie catholique tout au long de leur vie. (La Conférence épiscopale du Tamil Nadu et la Conférence de Pondichéry et du Tamil Nadu sur les religions en Inde ont élaboré un programme en 10 points, puis un programme en 8 points, mais rien ou presque n'en ont résulté). Les discriminés sont de plus en plus discriminés, les exploités toujours plus exploités. Les déclarations de Jésus à la synagogue de Nazareth affirmant qu'il avait reçu l'onction 'pour annoncer la Bonne Nouvelle aux pauvres' (Lc 4:18) reste un écho lointain en Inde. Cet écho, c'est-à-dire 'la libération intégrale et la dignité complète pour les Dalits' n'est rien d'autre qu'une formule vide. L'Église du Tamil Nadu doit aujourd'hui se mettre en marche. Vatican II a clairement rappelé la nécessité et le sens de la dignité humaine :

Nous ne pouvons invoquer Dieu, Père de tous les hommes, si nous refusons de nous conduire fraternellement envers certains des hommes créés à l'image de Dieu. La relation de l'homme à Dieu le Père et la relation de l'homme à ses frères humains sont tellement liées que l'Écriture dit : 'Qui n'aime pas ne connaît pas Dieu' (1 Jn 4, 8). Par là est sapé le fondement de toute théorie ou de toute pratique qui introduit entre homme et homme, entre peuple et peuple, une discrimination en ce qui concerne la dignité humaine et les droits qui en découlent (NA 5).

4.3. Évolution des structures de l'Église

Le système de caste est très vivant au sein de l'Église du Tamil Nadu. Il suffit de regarder les édifices religieux. L'esprit et la discrimination de caste sont si puissants que l'on a construit des églises différentes pour les gens de la caste dominante et pour les Dalits. Même la messe n'a pas été dite pour tous les fidèles alors même que selon saint Paul, 'il y a [...] un seul Seigneur, une seule foi, un seul baptême' (Eph 4:5).

Par le passé, l'église du district de la caste dominante était l'église paroissiale, et le presbytère était adjacent à l'église. La lutte des Dalits pour l'égalité des droits a commencé à prendre forme lorsque les missionnaires, dans l'optique d'une égalité sociale, ont fait de leur mieux pour réconcilier la population. Les progrès étaient lents. On a tenté d'instaurer une église à deux niveaux (un étage pour la classe dominante et un pour la classe inférieure) avec un autel commun. Ensuite vint l'époque de 'l'église pantalon', avec un autel et deux ailes en V (une pour les gens de caste, une pour les Dalits), de sorte que les catholiques de caste n'étaient pas importunés par la vue des Dalits (Cf. Siva Subramanian, *Kristhavathil Jathiyam* pour un débat sur l'église de Vadakankulam). L'évolution des droits humains a commencé à faire sentir sa présence. Suivit l'église en croix avec l'aile principale réservée aux gens de caste et les ailes latérales aux Dalits. Puis les Dalits purent accéder à la section principale mais avec une séparation. C'est cette séparation que monseigneur Leonard SJ de l'archidiocèse de Madurai a brisé dans un geste symbolique de suppression de la discrimination de caste (À l'époque où le gouverneur français Duplex se trouvait à Pondichéry, la barrière séparant la caste dominante et les Dalits dans l'église Samba avait été démolie par le prêtre paroissial – une démarche audacieuse approuvée par le gouverneur et son épouse. Cf. Pirabanjan, *Vanam Vasappadum*, Chennai: Poongothai Pub., 1958). Dans beaucoup d'églises paroissiales du Tamil Nadu, les Dalits ne pouvaient s'asseoir avec les autres jusqu'à récemment encore. Même s'ils pouvaient prendre part à la liturgie commune, la sainte communion était d'abord distribuée aux gens de caste. Les Dalits ne pouvaient s'asseoir à la table du Seigneur qu'une fois les gens de castes servis. Même l'enfant de chœur qui aidait à la distribution de la communion des gens de caste était issu des castes, tandis qu'un Dalit accomplissait le rituel pour les catholiques Dalits. La discrimination règne jusqu'à la table du Seigneur. Pour reprendre les termes de saint Paul, 'vos réunions, loin de vous faire progresser, vous font du mal' (I Cor 11:17).

4.4. Le système des castes aujourd'hui

Dans de nombreuses localités, le char processionnel ne pénètre pas dans les quartiers Dalits durant la fête patronale, de peur que le saint patron ne soit pollué. Jamais non plus, la procession du corps du Christ n'a été vue dans les rues Dalits. Les Dalits sont discriminés même après leur mort. Dans la plupart des endroits, il existe des cimetières distincts pour les morts de caste et les morts Dalits. Même le véhicule utilisé pour transporter les dépouilles jusqu'au cimetière est différent : un pour les catholiques de caste, l'autre pour les catholiques Dalits. (Après la destruction du mur de séparation dans le cimetière de Trichy, l'église locale a pris sur elle de le reconstruire.) Même les morts ne peuvent mettre un terme à l'intangibilité. Nous allons devoir attendre pour vérifier s'il existe un paradis de caste et un paradis dalit ! Les Dalits décédés ne sont pas les seuls à être séparés du reste du monde par un mur, les vivants le sont tout autant. À Uthapuram, près de Madurai, un mur sépare les maisons dalits des autres maisons. On devine de quel côté du mur l'église catholique et la hiérarchie se trouvent. La hiérarchie catholique n'a fait aucun effort pour réduire à néant ce mal social, au prétexte que son pouvoir est simplement spirituel. La hiérarchie ne peut pas offrir de solution spirituelle aux violations des droits humains. En d'autres termes, le modèle (superficiel) de spiritualité de l'Église a manqué à ses engagements. Si une personne est véritablement spirituelle, elle ne peut faire autrement que de jouer un rôle prophétique en dénonçant les injustices quelles qu'elles soient. Jésus était une personne sincèrement spirituelle, entièrement immergée dans l'expérience Abba (de la paternité/maternité universelle de Dieu et donc de la fraternité/sororité du peuple), parce tous les individus ont été créés à l'image ressemblante de Dieu (Gen 1:26). Selon Vatican II :

'Tous les hommes, doués d'une âme raisonnable et créés à l'image de Dieu, ont même nature et même origine ; tous, rachetés par le Christ, jouissent d'une même vocation et d'une même destinée divine : on doit donc, et toujours davantage, reconnaître leur égalité fondamentale (Gaudium et Spes 29).'¹

¹ http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/documents/vat-ii_cons_19651207_gaudium-et-spes_fr.html.

4.5. La promotion de la vocation

La vocation des Dalits n'est pas promue au prétexte que les candidats doivent être originaires de 'bonnes familles'. Le cinquième concile provincial de Goa (1606) stipulait :

'Pour la dignité de la prêtrise et le respect dû aux ecclésiastiques, les basses castes ne seront pas admises dans les ordres. Seuls les fils des castes élevées, comme les Brahmanes, les Prabhus, peuvent être ordonnés. Le synode a instruit les recteurs de séminaires de réserver l'enseignement du latin aux brahmanes. Mais tous les chrétiens thomistes, les chrétiens de longue et noble extraction, doivent recevoir l'autorisation d'étudier les textes sacrés et le latin (Accao Terceira, Decreto 40, 4 décembre – Cf. J. Saldanha, « An Historical Note: Christians of Scheduled Caste Origin », in *Indian Missiological Review*, septembre 1996, p. 55)

Les Dalits ne sont acceptés dans les séminaires et de nombreuses congrégations religieuses que depuis peu. Lorsque par hasard des Dalits ont été admis dans un séminaire, ils étaient considérés comme i) inférieurs sur le plan intellectuel, ii) réactionnaires du point de vue émotionnel, et iii) de faible moralité. On leur montrait la porte dès que possible. La plupart des Dalits étaient purement renvoyés (par la conscience de caste des promoteurs et instructeurs de vocation) au motif qu'ils n'avaient pas la vocation alors que les garçons et filles des castes dominantes étaient gardés, au motif que ces derniers avaient la vocation puisqu'ils étaient issus de 'bonnes familles'. Une étude sur la date d'admission des Dalits dans les séminaires diocésains et sur le nombre d'entre eux qui ont pu achever leur formation au séminaire permettrait de démontrer clairement si les Dalits ont été appelés ou non par Dieu à servir son peuple. Une simple enquête sur les raisons qui incitent tant de catholiques Dalits du Tamil Nadu à aller volontairement travailler dans le nord de l'Inde permettrait d'ouvrir les yeux en mettant en lumière les raisons pour lesquelles les Dalits ne sont pas acceptés dans cette province. Quelques rares congrégations, des ordres féminins en particulier, ont été fondées en priorité pour les Dalits, signe de plus qu'ils n'étaient pas tolérés dans les autres congrégations. Ces faits soulèvent la question de savoir si le ministère de la parole est exclusivement réservé aux catholiques de caste. De l'autre côté, les autorités ecclésiastiques souhaitent que les congrégations incluent un grand nombre de Dalits. Le but est d'impressionner les donateurs étrangers, croyants ou athées, et ce en vue d'accroître les bénéfices économiques aux frais du déni de la dignité humaine et de l'égalité des Dalits. Ici surgit une question théologique. Si un prêtre Dalit prononce les paroles de la consécration durant la messe, un Christ Dalit viendra-t-il pour réaliser la transsubstantiation ? Pourquoi beaucoup

de catholiques de castes sont-ils gênés de recevoir la communion d'un prêtre Dalit ? Même les congrégations religieuses s'opposent à l'idée d'être dirigées par des Dalits. Qu'a fait jusqu'à aujourd'hui l'Église du Tamil Nadu face à ces comportements ? Au lieu de combattre ce mal social interne, elle a tenté de scinder les diocèses le long des lignes de clivage de caste et a négligé les Dalits.

Même si quelqu'un surmonte toutes ces épreuves et obtient un diplôme universitaire ou parvient à entrer dans l'administration, il sera confronté à des commentaires du type : il/elle est un/e Dalit, il/elle a obtenu son poste parce qu'il/elle est un Dalit (sous-entendu les Dalits ne peuvent pas avoir leur emploi ou diplôme à leurs mérites). Même s'ils arrivent à entrer dans l'administration, ils seront soumis aux critiques négatives de leurs collègues, à la désinformation, au refus de coopération et à la destruction de leur réputation. Toute occasion sera bonne pour les discréditer. Non seulement ils ne seront pas appréciés à leur juste valeur mais leurs erreurs seront amplifiées hors de toute proportion. Un Dalit doit travailler à 200% pour obtenir, au mieux, 10% de reconnaissance, d'approbation et d'appréciation. Alors que pour les autres, le rapport est inverse. De nombreux prêtres et religieux Dalits ont montré qu'ils étaient de subtils dirigeants mais ils sont néanmoins humiliés. Certains en ressortent brisés psychologiquement et physiquement, faisant ainsi honneur à leur nom (Dalit signifiant brisé).

Gutierrez dirait aux riches qui accusent les pauvres d'immoralité et leur refusent donc le droit de réclamer une égalité de droits, que 'les pauvres ne sont pas des saints mais qu'ils sont aimés de Dieu parce qu'ils sont exploités et discriminés par les humains'. La hiérarchie ecclésiastique doit intégrer cette conception théologique fondamentale.

4.6. Partager le sort des marginalisés

Le rapide changement de conscience sociale a un impact sur les gouvernements séculiers à l'échelon central et local, et même sur le service public, mais pas sur l'Église catholique. Il y a une demande de discrimination positive dans les secteurs public comme privé mais l'Église bloque énergiquement ces initiatives visant à aider les marginalisés de la société. Dans le monde entier, des mesures de discrimination positive ont été adoptées pour racheter les siècles de discrimination. En Inde, le gouvernement a fourni des postes réservés (des droits de discrimination compensatoire) aux castes flouées, aux castes et tribus recensées, catégories dans lesquelles rentrent les Dalits. L'Église du Tamil Nadu pour sa part n'a pas proposé de politique claire en ce qui concerne les admissions ou les affectations dans les institutions ecclésiastiques. Même les tentatives de certains groupes religieux pour garantir une discrimination positive en faveur des Dalits sont dépréciées. Les statuts des jésuites du Tamil Nadu par exemple, stipulent que tous les catholiques Dalits demandant à entrer dans des établissements d'enseignement jésuites sont admis, que l'aide financière nécessaire leur est accordée et que 50% des emplois dans les établissements scolaires et universités jésuites sont réservés aux Dalits. La hiérarchie a critiqué ces mesures, prétextant qu'elles sèment le trouble. Même lorsque le mouvement populaire se consolide, que ses membres ont acquis une conscience sociale, sont familiers des droits humains et organisés pour lutter pour leur dignité, la hiérarchie les décrit comme un mouvement cherchant à diviser la population (comme si l'Église était elle-même un symbole d'unité). Lorsque des mouvements populaires interrogent l'administration temporelle de l'Église, ils sont catalogués comme des personnes cherchant à interférer dans l'administration des successeurs des apôtres. Tous les diocèses possèdent obligatoirement un 'conseil pour les affaires économiques', composé 'au moins de trois fidèles' (Can. 492 § 1) et toute paroisse doit instituer un 'conseil pastoral' (Can. 536 § 1) ainsi qu'un 'conseil pour les affaires économiques' (Can. 537), en vue de faciliter la gestion temporelle des affaires. Ces institutions doivent offrir aux fidèles, notamment aux opprimés, l'opportunité de participer aux décisions. Malheureusement l'Église catholique est loin de mettre ces attentes démocratiques en pratique. Il convient de faire plus sur ces questions.

Même lorsque nos leaders religieux voyagent à l'étranger, ainsi que nous le transmettent les agences de financements et des organisations religieuses, ils parlent exclusivement de la pauvreté des Dalits et nient l'existence du système de caste et de la discrimination de caste au Tamil Nadu. Les fonds levés à l'étranger pour aider les Dalits ne sont pas non plus utilisés pour améliorer leurs conditions de vie. Les comptes 2005/06 de la régulation des contributions étrangères (*Foreign Contribution Regulation*) indiquent que l'Église a dépensé seulement 0,12% de ses

fonds pour l'aide sociale des castes recensées et 0,32% pour les tribus recensées. (cf. *The Hindustan Times*, 4 novembre 2006). Il est heureux que Jésus n'ait pas été membre du système de caste régnant ici, sinon seuls ses congénères de caste l'auraient suivi avec conviction. Le Christ, qui s'est lui-même brisé pour l'unité de son Église, est toujours en pièces, déchiré entre les groupes de caste au Tamil Nadu. L'Église catholique, unique et apostolique est fragmentée en une église multi-caste. Ainsi que l'a écrit V. R. Krishna Iyer :

« Le royaume de Dieu soutenu par Jésus était l'ancêtre de la justice sociale. Le mouvement de Jésus émanait du peuple et 'cet homme exceptionnel de Nazareth a résisté à la domination ecclésiastique juive, s'est opposé à la discrimination qui frappait ses frères et a réclamé, au nom de Dieu, la justice socio-économique'... 'Il s'est indigné contre les hypocrites qui faisaient du commerce dans les temples et les lieux saints. Il les a expulsés avec une rare hardiesse. Aujourd'hui, devant nos propres yeux, nos temples et églises sont à nouveaux des centres d'affaires importants'. » (Remembering a Glorious Rebel, *The Hindu*, 24 décembre 2008).

Si le Christ se rendait aujourd'hui dans l'Église du Tamil Nadu, il reprendrait son combat pour les droits humains, en faveur de la dignité humaine et de l'égalité, parce que, comme Martin Luther King l'a relevé, nos 'églises sont à nouveau des centres de grandes affaires'. Bien évidemment, Jésus serait excommunié et à nouveau crucifié pour avoir pris le parti des discriminés.

5. La discrimination multiple des chrétiens Dalits

Écrivant dans le *Hindustan Times* du 3 octobre 2008 sur les récents incidents de violence et de vandalisme perpétrés contre les chrétiens et leurs églises d'Orissa et d'ailleurs, Kushwant Singh, ancien rédacteur en chef de *l'Illustrated Weekly of India*, notait qu'en Inde 'la grande majorité des convertis est issue de communautés discriminées'. Il cite l'exemple d'Ambedkar 'qui a amené sa communauté Mahar à se convertir au bouddhisme parce qu'ils étaient discriminés par la caste hindoue dominante' et des 'musulmans indiens qui, parce que leurs ancêtres venaient de basse caste, ont embrassé l'islam qui les reconnaissait comme des égaux'. Cela peut également s'appliquer à l'Église catholique. La plupart des catholiques d'Inde sont de basses castes ou Dalits. Aujourd'hui, pourtant, les Dalits souffrent de moult discriminations. La conférence internationale organisée à La Haye en novembre 2006 a débattu de la discrimination des Dalits, en particulier de celle des femmes. Les Dalits sont socialement discriminés, religieusement négligés et politiquement ignorés, ce qui implique en général leur pauvreté économique. On peut changer de nationalité et de religion et on peut s'élever dans l'échelle économique mais on ne peut pas changer de caste. Si quelqu'un est né Dalit, ni l'eau du Gange ne peut le laver de son intouchabilité, ni l'eau du baptême faire disparaître le stigmate de sa qualité de Dalit, alors même qu'elle peut laver le péché originel. Comme si le Christ avait racheté tous les péchés des hommes à l'exception du péché d'être né Dalit. Et il semble que nous pouvons 'renoncer' à Satan par le baptême, mais nous ne pouvons 'renoncer' à la malédiction du système de caste et de l'intouchabilité au sein de l'Église catholique.

Née Dalit, la personne reste Dalit et la discrimination sociale qui en résulte persiste dans toute son ampleur. Pensant que la parole de Dieu en ferait des pairs du Christ, les Dalits se sont convertis au christianisme. Mais ils sont restés intouchables et parfois l'intouchabilité se mue en isolement social. L'Église les traite comme le fait plus largement la société. Ils ne peuvent pas envisager de prendre part au sacerdoce éternel et royal de Jésus. Non seulement ils sont considérés comme des intouchables, mais ils perdent aussi les avantages que le gouvernement accorde aux Dalits qui ont eu l'intelligence de ne pas rejoindre la religion chrétienne. Même lorsque les chrétiens Dalits se convertissent à nouveau à leur ancienne religion, ils n'ont plus droit aux avantages sociaux. Ainsi, chrétiens ou non, ils restent des Dalits du point de vue social. Embrasser la religion chrétienne n'améliore en rien leur sort. Au contraire, ils perdent tous les avantages consentis par le gouvernement aux Dalits non chrétiens. Ils souff-

rent ainsi d'une triple discrimination et stagnent au dernier barreau de l'échelle économique. L'Église n'a pas uni ses forces en mobilisant toute l'énergie et les ressources possibles pour obtenir un amendement constitutionnel ou un verdict de la Cour suprême en faveur des Dalits chrétiens (afin qu'ils soient inclus sur la liste des castes recensées). La longue lutte des chrétiens Dalits a été mise sur la touche, réduite au silence et oubliée. Existe-t-il une quelconque unité parmi les dignitaires de l'Église et ont-ils réellement l'envie de donner du pouvoir aux Dalits ?

5.1. Dalit – un stigmate indélébile

Lorsque les Dalits résistent à la discrimination, leur qualité de 'Dalit' est la preuve d'un stigmate indélébile. Ils ne sont pas respectés pour leurs talents et capacités mais sont étiquetés 'Dalits'. En d'autres termes, les Dalits ne peuvent pas et ne doivent pas occuper de fonctions dirigeantes dans la société. Pour citer un ou deux exemples, lorsque R. K. Narayan est devenu président de l'Inde, ce ne sont pas sa longue expérience et ses qualités d'homme d'État et de diplomate dans de nombreux pays qui ont été relevées. Les médias, tout particulièrement la presse quotidienne, ont focalisé sur le fait qu'il était le président Dalit. Lorsque le *Chief Justice* (juge suprême) actuel de l'Inde a pris ses fonctions, aucun éloge n'a paru dans la presse contrairement à ce qui s'était passé pour ses prédécesseurs. Il a juste été mentionné que le *Chief Justice* d'Inde était Dalit (en faisant l'impasse sur son expérience). Si c'est là la manière dont sont traités le président de l'Inde et le *Chief Justice* d'Inde, quelles sont les perspectives pour les autres dirigeants ? On peut imaginer comment les Dalits, peuple de Dieu, sont traités et jugés. Lorsqu'une personne de caste assume des fonctions, on fait grand éloge de ses mérites et ses succès, mais lorsqu'un/e Dalit occupe un poste, son seul 'mérite' semble être qu'il/elle est Dalit !

5.2. Les atrocités contre les Dalits

Selon les statistiques de 2001, 20% de la population du Tamil Nadu est Dalit et, selon la Conférence épiscopale du Tamil Nadu, 65% des membres de l'Église catholique de cet État sont Dalits. 82% des Dalits et 87% des membres des tribus sont des ouvriers agricoles. Leur revenu mensuel est inférieur à 2000 roupies et 80% d'entre eux n'ont pas d'économies. De surcroît, 72% d'entre eux sont endettés. La pauvreté économique écrasante implique que le taux d'abandon scolaire s'élève à 80%. Les services sociaux étatiques (State Adidravida (Dalit) Welfare Department) indiquaient pour 2001 que tous les jours deux Dalits sont assassinés, trois Dalits violées, et au moins deux cabanes de Dalits réduites en cendre, pendant que toutes les heures deux Dalits sont victimes d'agression. Chaque année, des centaines de plaintes concernant des affaires d'atrocités commises sur les Dalits et sur l'intouchabilité sont déposées. Aujourd'hui encore, il existe un système à deux verres dans les débits de thé de nombreux villages : les gens de caste utilisent un service en verre pour leur thé ou café, tandis que les Dalits doivent se contenter d'ustensiles en aluminium ou noix de coco (qu'il leur faut en outre laver eux-mêmes après usage). La pratique de l'intouchabilité, quelle que soit sa forme, persiste dans environ 100 paroisses du Tamil Nadu. Partout, ainsi que le dirait Ambedkar, règne un ordre ascendant de vénération et une échelle descendante de mépris, parce que l'on considère que les Dalits sont les enfants d'un dieu mineur. Pourtant, le futur de l'Église est l'Église Dalit. S'il existe une Église Syro-Malabar et une Église Syro-Malankara au sein de l'Église catholique, pourquoi ne pourrait-il pas y avoir une Église Dalit en communion avec l'Église catholique romaine ?

Les atrocités et agressions récentes, subies par les chrétiens d'Orissa, de Jharkhand, de Karnataka, etc., n'ont pas été dirigées principalement contre l'enseignement et le culte du christianisme mais contre la 'libération des pauvres'. Force est en effet de constater que les Sangparivars (nationalistes hindous) ne s'en sont pas pris aux grandes institutions à la réputation bien établie ou aux institutions d'enseignement supérieur. Non, ils ont pillé des orphelinats et des écoles rurales. Cela montre clairement qu'ils refusent que les chrétiens instruisent les pauvres et les opprimés. En revanche, l'instruction de la caste et classe dominante est bienvenue. Pour justifier leurs attaques, les fondamentalistes allèguent que 'les chrétiens ont forcé des hindous à se convertir'. Mais, pour reprendre les termes de la Conférence des évêques catholiques de l'Inde, il s'agit là « purement d'une stratégie développée par des personnes qui ont tout intérêt à faire obstacle aux services chrétiens en matière de santé, d'enseignement, de diminution de la pauvreté et de développement apportés aux communautés défavorisées » (Cf. Zenit.org, 30 septembre 2008). Si ces communautés discriminées avaient du pouvoir, elles pourraient

devenir des leaders de la société, une perspective que les gens de caste ne peuvent accepter. Malheureusement, cette même attitude se retrouve au sein de l'Église. Si la discrimination positive permet aux Dalits catholiques d'acquérir instruction et emploi, ils seront alors plus forts. Mais il est toujours inacceptable aux yeux des dirigeants et de la hiérarchie de la caste dominante que les intouchables puissent un jour accéder au pouvoir dans l'Église et la société. Toute personne née Dalit reste à jamais 'intouchable'. La stratégie des leaders de caste est donc de tuer le processus d'acquisition de pouvoir dans l'œuf. Dans leur optique, les Dalits doivent rester à leur place actuelle, ils n'ont qu'à suffoquer dans leur état de Dalit et mourir d'humiliation. Après leur décès, ils seront enterrés loin des gens de caste. On est en droit de se demander, toutefois, si les corps des Dalits décédés sont rongés par des vers Dalits. Ou peut-être un messie Dalit viendra-t-il un jour remettre les choses en ordre pour les Dalits ?

L'acquisition de formation supérieure dans des universités internationales et des institutions ecclésiastiques n'ont pas permis de changer les conceptions de la caste dominante sur la discrimination de caste. Même la sainte onction de la consécration versée sur la tête de certaines personnes de la hiérarchie n'a pas permis de les faire sortir de leur conscience de caste. Jésus a été crucifié une fois, mais les Dalits sont crucifiés encore et toujours sur la croix de la discrimination, et le pied de cette croix trempe dans le sang qu'ils ont versé. Si l'Église n'est pas capable de résoudre la question de l'intouchabilité et d'introduire des mesures efficaces, elle a échoué dans sa mission ici-bas. Ceci explique pourquoi tant de gens quittent l'Église catholique pour rejoindre d'autres Églises. La Conférence épiscopale du Tamil Nadu a peut-être adopté un programme en 10 points, mais ne fait pas grand-chose pour le mettre en œuvre.

6. La contradiction entre le verbe et le culte

Jésus est né Emmanuel ('Dieu soit avec nous') et il est resté avec son peuple sous la forme de l'eucharistie. Il est devenu la parole incarnée de Dieu et la parole salvatrice de Dieu et cette parole du service s'est brisée sur la Croix. Aujourd'hui la Croix est notre modèle d'inspiration, puisque c'est elle qui a fait que la parole est devenue notre mode de vie. La Croix est une force fédératrice et Jésus a prié pour l'unité. L'unité qu'il désirait n'était rien de moins que celle entre son père et lui. Mais aujourd'hui en Inde, l'UNIQUE Église catholique et apostolique est fragmentée et scindée le long des lignes de castes. Jésus a promu le 'pouvoir des serviteurs', c'est-à-dire l'idée que tous devraient se dévouer au service des autres. Mais aujourd'hui c'est un 'pouvoir orienté sur soi', reposant sur l'égoïsme et la peur, qui est de plus en plus fortement promu. Il règne en effet une peur croissante de voir, par exemple, les Dalits surclasser les autres une fois qu'ils auront plus de pouvoir. On observe par conséquent beaucoup de mouvements pour opprimer les Dalits et de stratégies visant à les diviser, qui reposent sur l'affirmation qu'il existe un système de caste au sein même de la sous-caste Dalit. Or, si les Dalits sont hors du système de caste, comment pourraient-ils eux-mêmes pratiquer ce système ? Les revendications des Dalits sont assimilées à des problèmes 'émotionnels'. Lorsque les leaders politiques Dalits soulèvent des questions de discrimination au sein de l'Église, la hiérarchie considère qu'ils font acte d'intrusion et de violation de la souveraineté ecclésiastique ; mais lorsque des fidèles et des prêtres de la caste dominante se rapprochent des leaders politiques, la hiérarchie n'y voit rien à redire. Au contraire, la hiérarchie prône une politique du mieux diviser pour régner, philosophie déjà poursuivie par le parti Bharatiya Janata (BJP) et d'autres, qui s'attachent à diviser les Dalits et les tribaux et à les monter les uns contre les autres.

Nous sommes appelés à adorer le Seigneur, mais le Seigneur est brisé. Nous ne vénérions plus le « verbe devenu chair », nous adorons notre propre chair de pouvoir et position. Le jour de l'ordination, l'évêque admoneste le diacre : lisez la parole de Dieu, croyez en ce que vous lisez, pratiquez ce en quoi vous croyez et prêchez ce que vous pratiquez. Or nous prêchons ce que nous lisons et pratiquons ce que nous voulons. La parole de Dieu et nos pratiques semblent être comme l'huile et l'eau. La parole de Dieu est à lire dans la liturgie, mais nos pratiques sont tout autres – agression, oppression, discrimination. Nous affirmons que nous sommes nés dans une société inégalitaire, mais nous devrions nous attacher à mettre en œuvre une société égalitaire. Nous devons réfléchir à l'impact de la parole de Dieu dans notre mission et notre ministère.

7. Contradiction du pouvoir

Le Christ a fondé son Église sur les derniers de la société. Les pauvres, les illettrés, les opprimés et les dénigrés de la société étaient ses amis proches et ses disciples. C'est à une pécheresse sociale, autant qu'à Jacob, qu'il est revenu de révéler pour la première fois qu'il était le messie 'Je le suis, moi qui te parle.' (Jn 4:26) et que 'Dieu est esprit et c'est pourquoi ceux qui l'adorent doivent adorer en esprit et en vérité' (Jn 4:24). C'est le samaritain, socialement discriminé, qui est cité en exemple de serviteur désintéressé au service de ses voisins (Lc 10:34). Jésus dit 'Va et, toi aussi, fais de même.' (Lc 10:37). Il a donné pouvoir aux rebuts de la société. Les pierres 'rejetées' sont devenues la 'pierre' angulaire de son Église. Et où se trouve le pouvoir de l'Église aujourd'hui ? Il est temps de le donner au peuple.

7.1. Collaboration des laïcs

On a urgemment besoin de la collaboration des laïcs, en débat sur la terre entière. Les congrégations religieuses explorent la possibilité de partager le pouvoir avec les collaborateurs laïcs dans leurs institutions. Jusqu'à présent, elles ont travaillé pour les laïcs, elles doivent désormais accepter le fait d'avoir à travailler avec les laïcs. En réalité, elles redoutent d'avoir un jour à travailler sous les ordres des laïcs. Une tendance similaire est en train de croître au sein de l'Église. Dans quelques diocèses, les Anbiyams (communautés ecclésiales de base) et les conseils pastoraux sont devenus les organes de décision. Un changement de paradigme est à l'œuvre dans la grille de pouvoir de l'Église. Le peuple de Dieu a de plus en plus conscience de ses droits et de son pouvoir collectif. La Révolution française a éclaté parce que le pouvoir était trop concentré aux mains des autorités, séculières et religieuses. Aujourd'hui, une révolution silencieuse est en marche. Elle a commencé par l'exode hors de l'Église catholique et bientôt le peuple de Dieu va commencer à faire valoir ses droits. Le mouvement populaire est ce dont on a besoin aujourd'hui pour reconstruire l'Église fondée par le Christ sur la pierre angulaire des laïcs.

7.2. Discrimination positive

Il est grand temps que la hiérarchie réalise que la discrimination positive est une nécessité. Même les gouvernements séculiers et les entreprises ont pris progressivement conscience de l'importance de la discrimination positive. Mais l'Église de Dieu a besoin d'apprendre des enfants de la planète. La priorité des autorités religieuses devrait être d'aider les pauvres et les marginalisés à s'instruire, tout particulièrement dans les zones rurales (cf. *All India Catholic Education Policy*, 2007, en particulier le chapitre trois). Lorsque les marginalisés et les discriminés bénéficieront de formation et d'emplois, ils s'élèveront dans l'échelle sociale et auront plus de pouvoir. Alors les serres de l'intouchabilité ne leur seront plus fatales.

8. Contradiction de concepts

Le monde entier connaît une mutation rapide. Il y a eu ces dernières années plus de changements technologiques et scientifiques que dans les 20 siècles passés. En revanche, le changement sociologique, lorsqu'il s'applique au système de caste en particulier, semble avancer à la vitesse d'un escargot. Il nous faut repenser notre Église, nos concepts et nos pratiques et combler l'abîme entre notre foi et notre vie.

8.1. Donner du pouvoir à ceux qui en sont privés

Nous avons besoin de nous demander si l'Église possède simplement un pouvoir spirituel qui dispense les sacrements ou si, comme Jésus l'escomptait, elle est le levain qui lève la masse (Mt 13:33), porteur de changement social, à commencer par une union des cœurs et des esprits. Le modèle hiérarchique actuel de l'Église doit être soumis à un examen critique. Il doit y avoir un changement visant à confier du pouvoir à la population. Jésus n'est pas allé vers les classes socialement supérieures mais vers les discriminés et les négligés de la société. Il était entouré de personnes écartées et, dès les balbutiements de l'Église, importance et priorité ont été accordées aux pauvres et aux discriminés (par ex. les veuves des Hébreux à celles des Hellénistes – Actes 6:1). Au fil des siècles et sur l'ensemble de la planète, ce sont les opprimés qui ont embrassé le christianisme. Aujourd'hui, les gens de caste discriminent les hors castes. Si l'Église ne règle pas cette question – si elle n'a pas la volonté de le faire ou ignore comment – alors le modèle actuel va se traduire par un fiasco. Cela déclencherà une révolution socioreligieuse au sein de l'Église, qui apportera l'égalité sociale en laissant de côté le facteur religieux. En se convertissant au christianisme, les Dalits ont perdu les avantages dont ils auraient autrement bénéficié. Ils pourraient bien se demander si le mieux ne serait pas de perdre la religion.

L'impact de la qualité de Dalit doit être réglé en collaboration avec les Dalits. Si un Dalit parvenait au sommet du Mont Everest ou s'il atterrissait sur Mars, on ne lui accorderait pas la reconnaissance qu'il mérite, tout bonnement parce qu'il s'agirait d'un Dalit. Il faut donner la priorité aux Dalits en ce qui concerne le partage de l'autorité ; leurs talents et mérites doivent être reconnus sans biais social ou religieux.

9. Vers la suppression des contradictions

Il est impératif que l'Église du Tamil Nadu se livre à une introspection. Nous devons faire notre examen de conscience sur la manière dont sont traités les Dalits, et ce à tous les niveaux. Il faut examiner consciencieusement et en toute impartialité leur rôle au sein des conseils pastoraux, leur participation à la décision dans les commissions diocésaines et partager le pouvoir avec les prêtres Dalits et les fidèles dans les diocèses et les congrégations, etc. Il faudrait instituer une commission des doléances dans toutes les paroisses du diocèse afin de s'attaquer à bras le corps à la discrimination et à la marginalisation sociales et politiques et à toutes les formes d'intouchabilité. Il y a lieu d'élaborer une feuille de route pour l'Église du Tamil Nadu. Elle doit œuvrer à la libération complète de la population, en particulier celle des brisés et la mettre en pratique sous forme de programmes précis qui feront l'objet d'un contrôle effectif.

9.1. Développement des capacités

Il est impératif de promouvoir le développement des capacités de la jeunesse. Du fait de l'impuissance économique et de la discrimination sociale, le taux d'abandon des études des Dalits se monte à 80%. Ils requièrent donc une assistance pour poursuivre leurs études. Les diocèses et les congrégations religieuses dirigent des centaines de collèges anglais. Il serait révélateur de déterminer le pourcentage de Dalits admis dans ces établissements ainsi que le pourcentage des enseignants Dalits (rappelons que 65% des fidèles du Tamil Nadu sont Dalits). Il serait intéressant d'établir quand les Dalits ont pu entrer au séminaire et combien d'entre eux ont été autorisés à rester jusqu'à l'ordination. Combien de professeurs et d'employés administratifs trouve-t-on dans les séminaires et combien de prêtres Dalits ont-ils été choisis pour aller poursuivre leurs études à l'étranger ? Il serait très informatif de voir comment sont réellement les choses, déterminer le nombre de recteurs et de novices/maîtresses Dalits, le nombre de directeurs d'œuvres caritatives diocésaines. Combien de supérieurs du *Tamil Nadu-Pondicherry Catholic Religious of India* (TNPCCI) sont Dalits ? Le rapport de 1998 de l'assemblée générale ordinaire de la Conférence des évêques catholiques de l'Inde (CBCI) constate que :

'La discrimination basée sur les castes, rampante dans la société, persiste entre chrétiens. La plupart des chrétiens originaires des castes recensées sont toujours privés de l'opportunité économique d'accéder à des offres d'instruction appropriées, à des rôles dirigeants et ne peuvent participer à la prise de décision.'

Nous pourrions aussi voir si notre hiérarchie parle de système de caste ou seulement de pauvreté quand elle rend visite aux autorités ecclésiastiques et aux donateurs en Europe et aux États-Unis. Il serait bien de soulever cette question dans l'entourage du pape lors de sa visite en Inde, d'évoquer explicitement le système de caste et de faire accepter les résolutions de la CBCI dans l'Église indienne. Le pape Jean-Paul II avait dit aux évêques d'Inde lors de leur visite 'ad limina' du 17 novembre 2003 :

« Le moindre semblant de préjudice basé sur la caste dans les relations entre chrétiens est antagonique à la véritable solidarité humaine, représente une menace sur la spiritualité authentique et un obstacle sérieux à la mission d'évangélisation de l'Église. Il faut par conséquent réformer en profondeur les traditions ou coutumes qui perpétuent ou renforcent la division de caste, de sorte qu'elles deviennent une expression de solidarité de la communauté chrétienne toute entière. »

L'assemblée générale ordinaire de la CBCI a évoqué cette préoccupation à Varanasi dans l'État d'Uttar Pradesh (21-28 mars 1998) :

'L'Église d'Inde, en particulier ces dernières années, s'est activement impliquée dans la dénonciation du système de caste et de la discrimination endurés par les Dalits. Elle a pris de surcroît des mesures positives pour favoriser leur développement. Cependant, il nous faut admettre que la situation reste un problème sérieux. La suprématie de pratiques reposant sur les castes, au sein de la société mais aussi dans certaines parties de l'Église indienne – à la fin du 20e siècle encore –, est un sujet de honte et de disgrâce pour chacun de nous. C'est une cause de chagrin et une expression de notre incapacité à vivre notre foi chrétienne de façon appropriée. Ce n'est pas seulement un déni de dignité humaine et d'égalité. Ces comportements s'opposent aux enseignements fondamentaux du Christ qui était un ami des hors-castes de son temps et qui s'est librement mêlé à eux.'

L'Église dans son entier devrait donc réfléchir à la manière d'abolir les barrières de l'unité dans l'Église et de se battre pour les droits humains, la dignité humaine et l'égalité.

9.2. Sentiment d'égalité

En adoptant la religion chrétienne, les Dalits espéraient être acceptés comme des égaux au sein de l'Église. Aujourd'hui, désillusionnés, les Dalits quittent lentement l'Église catholique, tant la réalité qui leur est offerte ne diffère en rien des contradictions sociales qu'ils ont laissées derrière eux. Si nous ne remédions pas efficacement à cette situation, l'Église ne représentera plus que des bâtiments et des biens, et le berger se retrouvera sans ses brebis, qui, pour leur part, apprendront à prendre soin d'elles.

Jésus a rêvé de l'unité du peuple, à l'image de l'unité entre lui et Dieu le Père 'Moi et le Père nous sommes un' (Jn 10:30). Il est 'venu pour que les hommes aient la vie et qu'ils l'aient en abondance' (Jn 10:10). Il est venu sur terre pour sacrifier sa vie afin que les autres puissent avoir une existence riche. Jésus est venu pour 'donner sa vie en rançon pour la multitude' (Mc 10:45) et l'esprit d'engagement envers les membres de l'Église a porté l'idée de 'un cœur, une âme' (Actes 4:32-35). Si nous ne stoppons pas l'hémorragie provoquée par l'intouchabilité et la discrimination des Dalits, la Croix du Christ va continuer à dégouliner de sang, et il n'y aura pas de résurrection de la richesse existentielle pour les chrétiens. Saint Pierre a conseillé aux premiers chrétiens d'être 'toujours prêts à justifier votre espérance devant ceux qui vous en demandent compte' (1 P 3:15). Les catholiques Dalits tentent de trouver une justification de leur foi en l'Église. Si la raison n'est pas la dignité humaine ou l'égalité basée sur les droits humains, la foi est dénuée de sens. En conséquence, il faut abolir la discrimination et la marginalisation. Alors nous pourrions dire avec saint Paul, en commémoration de l'année paulienne, que c'est en Dieu 'que nous avons la vie, le mouvement et l'être' (Actes 17:28). Alors nous serions capables de voir Dieu en toute personne et nous trouverions tout le monde en Dieu. Alors il y aurait un seul Père pour nous tous au paradis.

10. Conclusion : l'espérance en contradiction

Nous sommes capables de faire des allers-retours sur la lune, mais nous sommes incapables de tendre la main aux Dalits de l'autre côté de la route. Nous sommes capables de réaliser la fission de l'atome mais nous sommes incapables de briser notre préjudice contre les Dalits. Dans le monde séculier, Barack Obama a pu être élu à la présidence des États-Unis, mais le statut des Dalits dans la sainte Église catholique n'a guère changé. Peut-être faudrait-il qu'un messie Dalit vienne pour sacrifier sa vie à nouveau, sur la croix de la discrimination, pour libérer les Dalits, spécialement les Dalits catholiques ? Une autre possibilité, bien plus pertinente et pratique, serait d'unifier nos forces combattives et d'organiser une révolution pour éliminer le système de caste et la hiérarchie de caste en vigueur et pour créer un monde de droits humains, d'égalité et de dignité. Cela implique de réinterpréter l'Évangile de Jésus à partir de la perspective des subordonnés (et de l'expliquer fidèlement, ainsi que Jésus l'a formulé dans le contexte des marginalisés) et de réexaminer la structure hiérarchique et administrative de l'Église.

Le christianisme est une religion de l'espérance. Après l'anéantissement sur la Croix vient la résurrection triomphante. Si Barack Obama a pu dire dans son discours inaugural « un homme dont le père, il y a moins de soixante ans, n'était pas servi dans un restaurant local est aujourd'hui devant vous pour faire un serment sacré », alors les Dalits peuvent avoir confiance dans le fait qu'un jour leur rêve d'égalité et d'obtention des droits humains deviendra réalité. Si Mayawati arrive à devenir une force nationale, cela donnera le courage à la population pour aller de l'avant. Un étudiant qui a dû s'asseoir à part en classe en raison de la ségrégation qui frappe les intouchables a fini par devenir le père de la Constitution indienne. Ambedkar illustre la ténacité dont il faut faire preuve pour remédier au supplice de la marginalisation. Nelson Mandela est sorti de l'apartheid pour diriger la nation sud-africaine. Il est une source de lumière qui scintille au bout du tunnel noir de l'humiliation et de la discrimination. L'humiliation, la suppression et l'exploitation sont purement un phénomène temporaire dans l'évolution de la prise de pouvoir des impuissants. Le rêve qu'un jour 'tout vallon soit relevé, que toute montagne et toute colline soient rabaissées, que l'éperon devienne une plaine et les mamelons, une trouée ! Alors la gloire du SEIGNEUR sera dévoilée et tous les êtres de chair ensemble verront que la bouche du SEIGNEUR a parlé' (Es 40:4-5) deviendra réalité. La Bonne Nouvelle du Christ, précisément 'proclamer aux captifs la libération' (Lc 4:18), est en germe

dans les souffrances des marginalisés. L'espoir que la pierre rejetée par l'Église deviendra la pierre angulaire de la nouvelle Église (Mt 21:42) nous fait avancer. La promesse d'égalité et de libération faite par Jésus, le 'glorieux rebelle', est la force dynamique qui nous permet de continuer à avancer. Il y a besoin d'un changement au sein de l'Église catholique et il faut qu'il se produise bientôt. Le Tamil Nadu pourrait être l'épicentre de la transformation. L'aube de l'Église Dalit va se lever sur l'Église et il y aura un nouveau paradis, une terre nouvelle et une Église nouvelle – Viens Seigneur Jésus ! (Ap 22:20).

- 1 Zur Lage der Menschenrechte in der VR China – Religionsfreiheit**
deutsch (2001) – Bestellnummer 600 201
Human Rights. Religious Freedom in the People's Republic of China
in English (2002) – Order No. 600 211
La situation des Droits de l'Homme en République populaire de Chine – Liberté religieuse
en français (2002) – Numéro de commande 600 221
- 2 Menschenrechte im Kongo: von 1997 bis 2001**
Die schwierige Lage der Kirchen
deutsch (2002) – Bestellnummer 600 202
Human Rights in the DR Congo: 1997 until the present day.
The predicament of the Churches
in English (2001) – Order No. 600 212
Droits de l'Homme en République Démocratique du Congo : de 1997 à nos jours. Un défi pour les Églises
en français (2002) – Numéro de commande 600 222
- 3 Zur Lage der Menschenrechte in Indonesien.**
Religionsfreiheit und Gewalt
deutsch (2001) – Bestellnummer 600 203
Human Rights in Indonesia. Violence and Religious Freedom
in English (2002) – Order No. 600 213
La situation des Droits de l'Homme en Indonésie.
Liberté religieuse et violence
en français (2002) – Numéro de commande 600 223
Situasi HAM di Indonesia: Kebebasan Beragama dan Aksi Kekerasan
in Indonesian (2002) – Order No. 600 209
- 4 Osttimor – der schwierige Weg zur Staatswerdung**
deutsch (2001) – Bestellnummer 600 204
Human Rights in East Timor – The Difficult Road to Statehood
in English (2002) – Order No. 600 214
La situation des Droits de l'Homme au Timor-Oriental –
La voie ardue de la fondation de l'État
en français (2002) – Numéro de commande 600 224
- 5 Zur Lage der Menschenrechte in der Türkei –**
Laizismus = Religionsfreiheit?
deutsch (2001) – Bestellnummer 600 205
Human Rights in Turkey – Secularism = Religious Freedom?
in English (2002) – Order No. 600 215
La situation des Droits de l'Homme en Turquie.
Laïcisme signifie-t-il liberté religieuse ?
en français (2002) – Numéro de commande 600 225
- 6 Verfolgte Christen? Dokumentation einer internationalen**
Fachtagung Berlin, 14./15. September 2001
deutsch (2002) – Bestellnummer 600 206
Persecuted Christians ? Documentation of an International
Conference Berlin 14/15 September 2001
in English (2002) – Order No. 600 216
Des chrétiens persécutés ? Documentation d'une conférence
internationale à Berlin 14/15 septembre 2001
en français (2002) – Numéro de commande 600 226
- 7 Genitale Verstümmelung von Mädchen und Frauen.**
Auswertung einer Befragung von Mitarbeiter/innen katholischer
kirchlicher Einrichtungen aus 19 afrikanischen Staaten
deutsch (2002) – Bestellnummer 600 207
Female Genital Mutilation – Evaluation of a Survey Conducted
among Staff Members of Catholic Church Institutions in Africa
in English (2002) – Order No. 600 217
Mutilations sexuelles chez les fillettes et les femmes.
Évaluation d'une enquête exécutée auprès de collaborateurs
d'institutions de l'Église catholique en Afrique
en français (2002) – Numéro de commande 600 227
- 8 Genitale Verstümmelung von Mädchen und Frauen.**
Situationsbericht aus dem Sudan
deutsch (2002) – Bestellnummer 600 208
Female Genital Mutilation
A Report on the Present Situation in Sudan
in English (2002) – Order No. 600 208
Mutilations sexuelles chez les fillettes et les femmes.
Rapport sur l'état de la situation au Soudan
en français (2002) – Numéro de commande 600 208
- 9 Zur Lage der Menschenrechte in Vietnam. Religionsfreiheit**
deutsch (2002) – Bestellnummer 600 230
Human Rights in Vietnam. Religious Freedom
in English (2002) – Order No. 600 231
La situation des Droits de l'Homme au Vietnam. Liberté religieuse.
en français (2002) – Numéro de commande 600 232
- 10 Zur Lage der Menschenrechte in Sri Lanka. Über den Einsatz**
der katholischen Ortskirche für Frieden und Gerechtigkeit.
deutsch (2002) – Bestellnummer 600 233
Human Rights in Sri Lanka. On the work of the Catholic local
Church for peace and justice
in English (2002) – Order No. 600 234
La situation des Droits de l'Homme au Sri Lanka. Sur l'engagement
de l'Église en faveur de la paix et de la dignité humaine
en français (2002) – Numéro de commande 600 235
- 11 Zur Lage der Menschenrechte in Simbabwe**
deutsch (2002) – Bestellnummer 600 236
Human Rights in Zimbabwe.
in English (2002) – Order No. 600 237
La situation des Droits de l'Homme au Zimbabwe
en français (2002) – Numéro de commande 600 238
- 12 Zur Lage der Menschenrechte in Südkorea**
deutsch (2003) – Bestellnummer 600 239
Human Rights in South Korea.
in English (2003) – Order No. 600 240
La situation des Droits de l'Homme en Corée du Sud
en français (2003) – Numéro de commande 600 241
- 13 Zur Lage der Menschenrechte im Sudan**
deutsch (2003) – Bestellnummer 600 242
Human Rights in Sudan.
in English (2003) – Order No. 600 243
La situation des Droits de l'Homme au Soudan
en français (2003) – Numéro de commande 600 244
- 14 Zur Lage der Menschenrechte in Nigeria**
deutsch (2003) – Bestellnummer 600 245
Human Rights in Nigeria.
in English (2003) – Order No. 600 246
La situation des Droits de l'Homme au Nigeria
en français (2003) – Numéro de commande 600 247
- 15 Zur Lage der Menschenrechte in Ruanda**
deutsch (2003) – Bestellnummer 600 248
Human Rights in Rwanda.
in English (2003) – Order No. 600 249
La situation des Droits de l'Homme au Rwanda
en français (2003) – Numéro de commande 600 250
- 16 Zur Lage der Menschenrechte in Myanmar/Burma.**
Kirche unter Militärdiktatur
deutsch (2004) – Bestellnummer 600 251
Human Rights in Myanmar/Burma.
The Church under military dictatorship
in English (2004) – Order No. 600 252
La situation des Droits de l'Homme au Myanmar/Birmanie.
L'Église sous la dictature militaire
en français (2004) – Numéro de commande 600 253

- 17 Zur Lage der Religionsfreiheit im Königreich Kambodscha.**
deutsch (2004) – Bestellnummer 600 257
Religious Freedom in the Kingdom of Cambodia.
in English (2004) – Order No. 600 257
La liberté religieuse au Royaume du Cambodge.
en français (2004) – Numéro de commande 600 257
- 18 Zur Lage der Menschenrechte in Laos**
deutsch (2004) – Bestellnummer 600 257
Human Rights in Laos
in English – Order No. 600 257
Les Droits de l'Homme au Laos. L'Église sous la dictature militaire
en français (2004) – Numéro de commande 600 257
- 19 Zur Lage der Menschenrechte in Ägypten**
deutsch (2004) – Bestellnummer 600 260
Human Rights in Egypt
in English (2004) – Order No. 600 261
Les Droits de l'Homme en Égypte
en français (2004) – Numéro de commande 600 262
- 20 Die Türkei auf dem Weg nach Europa – Religionsfreiheit?**
deutsch (2004) – Bestellnummer 600 264
Human Rights – Turkey on the Road to Europe – Religious Freedom?
in English (2004) – Order No. 600 265
La situation des Droits de l'Homme
– La Turquie sur la voie de l'Europe. Où en est la liberté religieuse ?
en français (2004) – Numéro de commande 600 266
- 21 Möglichkeiten christlich-islamischer Zusammenarbeit bei der Umsetzung der Menschenrechte und dem Aufbau von Zivilgesellschaften – Dokumentation einer internationalen Fachtagung. 11. bis 14. März 2002, Berlin – Band 1**
deutsch (2004) – Bestellnummer 600 268
Opportunities for Christian-Islamic co-operation in upholding human rights and establishing civil societies. Conference in closed session 11/3/2002 – 14/3/2002, Berlin – Volume 1
in English (2004) – Order No. 600 269
Possibilités d'une coopération chrétienne-islamique en vue du respect des droits de l'Homme et de la mise en place de sociétés civiles. Congrès technique en comité restreint, 11-14/03/2002, Berlin – Volume 1
en français (2004) – Numéro de commande 600 270
- 22 Möglichkeiten christlich-islamischer Zusammenarbeit bei der Umsetzung der Menschenrechte und dem Aufbau von Zivilgesellschaften – Dokumentation einer internationalen Fachtagung. 11. bis 14. März 2002, Berlin – Band 2**
deutsch (2004) – Bestellnummer 600 271
Opportunities for Christian-Islamic co-operation in upholding human rights and establishing civil societies. Conference in closed session 11/3/2002 – 14/3/2002, Berlin – Volume 2
in English (2004) – Order No. 600 272
Possibilités d'une coopération chrétienne-islamique en vue du respect des droits de l'Homme et de la mise en place de sociétés civiles. Congrès technique en comité restreint, 11-14/03/2002, Berlin – Volume 2
en français (2004) – Numéro de commande 600 273
- 23 Zur Lage der Menschenrechte in Liberia: Ein Traum von Freiheit – Der Einsatz der Katholischen Kirche für Frieden und Gerechtigkeit**
deutsch (2005) – Bestellnummer 600 274
Human rights in Liberia: A dream of freedom – the efforts of the Catholic Church for justice and peace
in English (2005) – Order No. 600 275
La situation des droits de l'Homme au Libéria : un rêve de liberté – L'engagement de l'Église catholique pour la justice et la paix
en français (2005) – Numéro de commande 600 276
- 24 Zur Lage der Menschenrechte in Papua (Indonesien)**
deutsch (2006) – Bestellnummer 600 277
Interfaith Endeavours for Peace in West Papua (Indonesia)
in English (2005) – Order No. 600 278
La situation des droits de l'Homme en Papouasie (Indonésie)
en français (2006) – Numéro de commande 600 279
- 25 Osttimor stellt sich seiner Vergangenheit – die Arbeit der Empfangs-, Wahrheits- und Versöhnungskommission**
deutsch (2005) – Bestellnummer 600 281
East Timor Faces up to its Past – The Work of the Commission for Reception, Truth and Reconciliation
in English (2005) – Order No. 600 282
Le Timor oriental fait face à son histoire : le travail de la Commission d'accueil, de vérité et de réconciliation
en français (2005) – Numéro de commande 600 283
Timor Timur menghadapi masa lalunya
Kerja Komisi Penerimaan, Kebenaran dan Rekonsiliasi
in Indonesian (2005) – Order No. 600 284
- 26 Asyl für Konvertiten? Zur Problematik der Glaubwürdigkeitsprüfung eines Glaubenswechsels durch Exekutive und Judikative**
deutsch (2007) – Bestellnummer 600 285
Asylum for Converts? On the problems arising from the credibility test conducted by the executive and the judiciary following a change of faith
in English (2007) – Order No. 600 285
L'asile pour les convertis ? La question de l'examen de la crédibilité d'une conversion par le pouvoir exécutif et judiciaire
en français (2007) – Numéro de commande 600 285
- 27 Zur Lage der Menschenrechte in der Volksrepublik China – Wandel in der Religionspolitik?**
deutsch (2008) – Bestellnummer 600 286
Human Rights in the People's Republic of China – Changes in Religious Policy?
in English (2008) – Order No. 600 287
La situation des droits de l'Homme en République populaire de Chine – Des changements dans la politique en matière de religion ?
en français (2005) – Numéro de commande 600 288
- 28 Zur Lage der Menschenrechte in Myanmar/Birma. Erste politische Schritte einer Minderheitenkirche**
deutsch (2008) – Bestellnummer 600 289
The human rights situation in Myanmar/Burma. First political steps of a minority church
in English (2008) – Order No. 600 290
La situation des droits de l'Homme au Myanmar/Birmanie. Les premiers pas politiques d'une Église minoritaire
en français (2008) – Numéro de commande 600 291
- 29 Simbabwe – der Wahrheit ins Auge sehen, Verantwortung übernehmen**
deutsch (2008) – Bestellnummer 600 292
Zimbabwe: Facing the truth – Accepting responsibility
in English (2008) – Order No. 600 292
Le Zimbabwe : Regarder la vérité en face – Assumer la responsabilité
en français (2008) – Numéro de commande 600 292
- 30 Diffamierung von Religionen und die Menschenrechte**
deutsch (2008) – Bestellnummer 600 293
Defamation of Religions and Human Rights
in English (2008) – Order No. 600 293
Diffamation des religions et droits de l'homme
en français (2008) – Numéro de commande 600 293